

اللہ
رسول
محمد



کتاب

نماز نبوی ﷺ کا علمی جائزہ

غیر مقلدین کی مستند ترین کتاب نماز نبوی
کا ان کے اپنے ہی اصولوں کی روشنی میں ایک تحقیقی جائزہ

تالیف

مولانا عطاء اللہ عمر

فاضل جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ

سناٹر اسلام ڈاکٹر منظور امجدینگل صاحب

ادارۃ الرشید کراچی

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱	ابتدائیہ	۸
۲	حدیث کے معاملے میں چھان بین اور احتیاط	۱۱
۳	لحمہ فکریہ	۱۳
۴	احکام طہارت	۱۴
۵	رفع حاجت کے آداب	۲۰
۶	رفع حاجت کے مسائل	۲۱
۷	شیر خوار بچے کا پیشاب	۲۳
۸	مردار کا چمڑا	۲۵
۹	جنابت اور حیض کے متعلق احکام	۲۷
۱۰	حائضہ سے صحبت کرنے کی ممانعت	۲۷
۱۱	سیلان رحم موجب غسل نہیں	۲۸
۱۲	جبئی کے قرآن پڑھنے کی کراہت	۲۸
۱۳	کیا حائضہ قرآن تلاوت کر سکتی ہے	۳۲
۱۴	استحاضہ کا مسئلہ	۳۵
۱۵	نفاس کا حکم	۳۶
۱۶	غسل جنابت کا طریقہ	۳۹
۱۷	دبیر غسل	۴۲
۱۸	غسل جمعہ	۴۳
۱۹	میت کو غسل دینے کا طریقہ	۴۴

جُمْلَةُ حُقُوقِ بَحْقِ نَاشِرِ مَحْفُوظَاتِہِیں

نماز نبوی ﷺ کا علمی جائزہ

مولانا عطاء اللہ عمر

فیصل رشید، عباس علی

نام

تالیف

باہتمام



ادارہ الرشید کراچی

علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی

Tel: 021-34928643 Cell: 0321-2045610

E-mail: Idaraturrasheed@gmail.com

Idaraturrasheed@yahoo.com

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰	نومسلم کے لئے غسل	۴۶
۲۱	عیدین کے روز غسل	۴۷
۲۲	احرام کا غسل	۴۹
۲۳	وضو کا بیان	۵۱
۲۴	نیند سے جاگ کر پہلے ہاتھ دھونا	۵۱
۲۵	مسنون وضو کی مکمل ترتیب	۵۱
۲۶	تنبیہات	۵۹
۲۷	وضو کے دیگر مسائل	۶۰
۲۸	موزوں وغیرہ پر مسح کے متعلق احکام و مسائل	۶۱
۲۹	جراہوں پر مسح کرنے کا بیان	۶۲
۳۰	صحابہ کرام کا جراہوں پر مسح کرنا	۶۵
۱۳	گچڑی پر مسح	۶۸
۲۳	شرم گاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو	۷۰
۳۳	نیند سے وضو	۷۱
۳۴	تقے اور نکیر سے وضو	۷۳
۳۵	تیمم کا بیان	۷۹
۳۶	جنابت کی حالت میں تیمم	۸۰
۳۷	نمازی کا لباس	۸۲
۳۸	مسجد کی فضیلت	۹۱
۳۹	بعض مساجد میں نمازوں کا ثواب	۹۲
۴۰	پیاز اور لہسن کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت	۹۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۱	مسجد میں تھوکانا	۹۵
۴۲	مساجد میں خوشبو	۹۶
۴۳	مسجد کی خبر گیری کرنے والا مومن ہے	۹۷
۴۴	مسجد میں داخل ہونے کی دعا	۹۹
۴۵	مسجد میں بلند آواز میں باتیں کرنا منع ہے	۱۰۰
۴۶	نمازہ بچگانہ کے اوقات	۱۰۱
۴۷	نماز فجر اندھیرے میں پڑھنی چاہیے	۱۰۳
۴۸	گرمی اور سردی کے موسم میں نماز ظہر کے اوقات	۱۰۴
۴۹	نماز جمعہ کا وقت	۱۰۶
۵۰	نماز عصر کا وقت	۱۰۷
۵۱	نماز مغرب کا وقت	۱۰۹
۵۲	نماز عشاء کا وقت	۱۱۰
۵۳	آئندہ مساجدوں کو نماز اول وقت میں پڑھانی چاہیے	۱۱۱
۵۴	نماز ممنوعہ کے اوقات	۱۱۲
۵۵	فوت شدہ نمازیں	۱۱۷
۵۶	سفر میں آذان دے کر نماز پڑھنا	۱۱۸
۵۷	فجر کی آذان	۱۱۹
۵۸	اقامت کے طاق کلمات	۱۲۱
۵۹	دوہری آذان	۱۲۲
۶۰	آذان اور موذن کے فضائل	۱۲۳
۶۱	آذان کا جواب دینا	۱۲۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۶۲	دعائے آذان میں خود ساختہ کلمات کے اضافے کی حقیقت	۱۲۵
۶۳	آذان اور اقامت کے دیگر مسائل	۱۲۶
۶۴	احکام قبلہ	۱۳۲
۶۵	ستر کا بیان	۱۳۶
۶۶	نماز کے آگے سے گزرنے کا بیان	۱۳۷
۶۷	عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت	۱۴۱
۶۸	صفوں میں مل کر کھڑے ہونے کا حکم	۱۴۳
۶۹	صفوں کی ترتیب	۱۴۷
۷۰	صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھنا	۱۴۸
۷۱	صف بندی میں مراتب کا لحاظ کرنا	۱۵۱
۷۲	امامت کا بیان	۱۵۳
۷۳	اماموں پر وبال	۱۵۷
۷۴	امامت کے چند مسائل	۱۶۱
۷۵	نماز نبوی تکبیر اولیٰ سے سلام تک	۱۶۲
۷۶	گیارہ صحابہ کرام کی شہادت	۱۶۵
۷۷	نماز کی نیت	۱۷۰
۷۸	قیام	۱۷۱
۷۹	تکبیر اولیٰ	۱۷۲
۸۰	سینے پر ہاتھ باندھنا	۱۷۵
۸۱	عورتوں اور مردوں کی ہیئت نماز میں کوئی فرق نہیں	۱۷۷
۸۲	سینے پر ہاتھ باندھنے کی دعائیں	۱۸۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۸۳	نماز اور سورہ فاتحہ	۱۸۳
۸۴	آئین کا مسئلہ	۱۹۹
۸۵	آداب تلاوت	۲۱۰
۸۶	سورۃ اخلاص کی اہمیت	۲۱۳
۸۷	رفع یدین	۲۱۴
۸۸	رفع یدین نہ کرنے والوں کے دلائل کا تجزیہ	۲۳۲
۸۹	رکوع کا بیان	۲۴۹
۹۰	اطمینان نماز کا رکوع ہے	۲۵۱
۹۱	سجدے کے احکام	۲۶۴
۹۲	عورتیں بازوؤں نہ بچائیں	۲۷۰
۹۳	سجدہ کی دعائیں	۲۷۲
۹۴	درمیان جلسہ (دو جلسوں کے درمیان بیٹھنا)	۲۷۶
۹۵	جلسے کی مسنون دعائیں	۲۷۷
۹۶	جلسے استراحت	۲۷۹
۹۷	پہلا تشہد	۲۸۱
۹۸	مسئلہ رفع سبایہ	۲۸۳
۹۹	آخری قعدہ	۲۸۵
۱۰۰	نماز کا اختتام	۲۸۸
۱۰۱	چند مزید احکام	۲۸۹
۱۰۲	سجدہ سبوح کا بیان	۲۹۰
۱۰۳	چار کی جگہ پانچ رکعات پڑھنے پر سجدہ سبوح	۲۹۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۰۴	نماز کے بعد مسنون اذکار	۲۹۷
۱۰۵	مؤکدہ سنتیں اور انکی فضیلت	۲۹۸
۱۰۶	فجر کی سنتیں فرضوں کے بعد پڑھنے کا جواز	۳۰۰
۱۰۷	تہجد، قیام اللیل، قیام رمضان اور وتر	۳۰۱
۱۰۸	نیند سے بیدار ہونے کی دعائیں	۳۰۲
۱۰۹	رسول اللہ ﷺ نماز تہجد پڑھنے کی فضیلت	۳۰۳
۱۱۰	آپ ﷺ کی تین دعائیں	۳۰۵
۱۱۱	قیام اللیل کا طریقہ	۳۰۶
۱۱۲	پانچ، تین اور ایک وتر	۳۰۹
۱۱۳	تین وٹروں کی قرات	۳۱۰
۱۱۴	دعائے قنوت	۳۱۳
۱۱۵	تہنیهات	۳۱۴
۱۱۶	قنوت نازلہ	۳۱۵
۱۱۷	رسول اللہ ﷺ تین راتیں باجماعت قیام رمضان کیا	۳۱۷
۱۱۸	رمضان میں تہجد اور تراویح ایک ہی نماز ہے	۳۱۷
۱۱۹	قیام رمضان گیارہ رکعات	۳۱۹
۱۲۰	نماز سفر	۳۲۲
۱۲۱	قصر کی حد	۳۲۳
۱۲۲	سفر میں نمازیں جمع کرنا	۳۲۵
۱۲۳	حضر میں دو نمازوں کا جمع کرنا	۳۲۷
۱۲۴	جمعہ کی فضیلت	۳۲۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۲۵	جمعہ کی متفرق مسائل	۳۲۹
۱۲۶	دوران، خطبہ میں دو رکعات بیٹھ کر پڑھنا	۳۲۹
۱۲۷	خطبہ جمعہ کے مسائل	۳۳۰
۱۲۸	جمعہ کے دن درود شریف کی کثرت	۳۳۱
۱۲۹	جمعہ کی آذان	۳۳۲
۱۳۰	نماز عیدین احکام و مسائل	۳۳۶
۱۳۱	عورتوں کے لئے عید گاہ میں آنے کا حکم	۳۳۷
۱۳۲	تکبیرات عید کا وقت	۳۳۹
۱۳۳	نماز عید کا طریقہ	۳۵۱
۱۳۴	عید سے متعلق مسائل	۳۵۳
۱۳۵	نماز اشراق	۳۵۵
۱۳۶	احکام الجنازہ	۳۵۶
۱۳۷	میت کا غسل	۳۵۶
۱۳۸	جنازے میں سورہ فاتحہ	۳۵۷
۱۳۹	سبکی دعا	۳۵۸
۱۴۰	چوٹی دعا	۳۵۹
۱۴۱	جنازے کے مسائل	۳۵۹
۱۴۲	عائبات نماز جنازہ	۳۶۲
۱۴۳	تدفین و زیارت	۳۶۳
۱۴۴	کلمہ اختتام	۳۶۵

تقریظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

اہل اسلام سے یہ بات مخفی نہیں کہ اس وقت پوری دنیا میں مسلمانوں کی اکثریت ائمہ اربعہ کے پیروکار اور ان کی تشریح اور تحقیق پر غیر منصوص علیہا مسائل میں اعتماد کر کے زندگی گزارتی ہے خدا بھلا کرے غیر مقلدین فرقے کا جنہوں نے اہل حدیث جیسے مبارک لیل لگا کر ضلالت و گمراہی کو رواج دینے کے لئے امت میں پھوٹ ڈالی، میں اللہ کو حاضر ناظر سمجھ کر اس پر گواہی دینے کو بالکل تیار ہوں کہ ان کے اس وقت کے موجودہ مجتہدین سے ہمارے درجہ سادہ اور سادہ کے طلباء الحمد للہ زیادہ مضبوط ہوتے ہیں۔۔۔ بقول ان کے تقلید مجتہدین شرک ہے تو سوال یہ ہے یہ شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے خلاف آپ نے کون سی کتاب لکھی ہیں، کیا صرف امام ابوحنیفہ کی تقلید آپ کے ہاں شرک ہے؟

بات یہ ہے کہ حنابلہ نے ریال سعودیہ سے اور مالکیہ کے درہم دینی اور ابو ظہبی سے وافر مقدار میں لے کر منہ بند رکھا ہوا ہے۔ ہمارے فقیر حنفیہ کے پاس ڈالر ریال ہے ہی نہیں کہ کسی کی جہنم کو بھر سکیں۔ سب سے بڑا ظلم ہمارے سادہ لوح مسلمانوں اور علماء نے کیا کہ ان کو اہل حدیث کا لقب دیدیا، جبکہ اہل حدیث لقب کے صحیح حقدار مولانا قاسم نانوتوی، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا انور شاہ کشمیری اور شیخ الاسلام سید حسین احمد مدنی تھے۔ اس وقت چالیس سال سے میری عمر متجاوز ہے پورے ملک پاکستان کے غیر مقلدین کو چیلنج کر کے کہہ چکا ہوں کہ کلمہ طیبہ کو ان

ہی الفاظ کے ساتھ حدیث کی صحیح کتابوں میں دکھادیں، غیر مقلدین مر گئے مگر دکھانہ سکے۔ غیر مقلدین کی فتاویٰ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ایمان تقلیدی معتبر ہے اس میں کسی غیر مقلد کا اختلاف نہیں، لیکن فروعی اور غیر منصوص علیہا مسائل میں تقلید معتبر نہیں، برائیں عقل و ہمت باید گراست، موجودہ زمانے میں اس فتنے کا علامہ ذہبی حافظ زبیر علی زئی ہے، احقر نے کئی سال پہلے بدین کے ایک مناظرہ میں اس شیخ الاسلام ذہبی صاحب کی زیارت سے مشرف ہوا تھا اس کے بعد تو غیر مقلدین سے اور نفرت بڑھ گئی۔ ہمارے برادر مکرم مولوی عطاء اللہ صاحب نے اس ذہبی صاحب کے تناقضات اور عبارت کی تشخیص کر کے اہل سنت والجماعت عامۃ المسلمین کو اس سے آگاہ کیا ہے، موصوف نے بڑی جانفشانی سے غیر مقلدین خصوصاً زبیر علی زئی (بقول غیر مقلدین ذہبی دوراں) کی کتب کی عرق ریزی کر کے ان کے اصولوں کو جمع کیا اور روایات حدیث نبی پر ان کی جرح و تعدیل کو یکجا کیا اور غیر مقلدین کی عصر حاضر کی سب سے مقبول ”نماز نبوی“ کو انہی اصولوں کی روشنی میں جانچا اور پرکھا۔ موصوف نے احناف کے اصولوں کو بالائے طاق رکھا۔ اور غیر مقلدین کے اصولوں کو مد نظر رکھا اور ایک شاہکار کتاب لکھنے میں کامیاب ہوئے۔ مولانا موصوف کی کتاب اور حضرت ذہبی صاحب کے علمی لطائف پڑھتے جاییے اور ذہبی صاحب کے لئے دعا کرتے جاییے کہ اللہ تعالیٰ ان بے اصولوں کو اپنے ہی اصولوں پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اللہ تعالیٰ برادر مکرم مولوی عطاء اللہ صاحب کی کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں اور حضرت ذہبی صاحب کے دجل و فریب سے مسلمانوں کو نجات عنایت فرمائیں۔

منظور احمد مینگل

خادم جامعہ صدیقیہ گلشن مغارہ کراچی

عرض مصنف

قارئین کرام! یہ جو کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے اس میں ہم کچھ غیر مقلدین حضرات کے بھی شکر گزار ہیں جنہوں نے ہمیں بیدار کیا اور یہ کتاب لکھنے کا سبب بنیان نام نہاد اہل حدیثوں سے ہمارا سامنا ہوتا رہا اور یہ لوگ بڑے فخریہ انداز میں کہا کرتے تھے کہ ہمارے پاس ایسی کتاب ہے جس میں کوئی ضعیف حدیث نہیں ہے، یہی دعویٰ کتاب ”نماز نبوی“ کے سرورق اور پس ورق پر بھی کیا گیا ہے۔

اس دعویٰ میں یہ لوگ کتنے سچے ہیں، وہ اس کتاب کے مطالعے سے واضح ہو جائے گا کہ یہ کتنے پانی میں ہیں؟ اور تو اور اب تو زبیر علی زئی (کذاب) اس سے برأت کا اعلان بھی کر چکا ہے لیکن اب ان کذابوں کی اس سے جان چھوٹنے والی نہیں چونکہ غیر مقلدین حضرات نے ہمیں بیدار کر دیا ہے اس لئے اب انشاء اللہ اس فرقے کا تعاقب جاری رہے گا اور قارئین کو ان کے دجل فریب سے آگاہ کیا جاتا رہے گا۔

عطاء اللہ عمر

مقدمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿نحمدہ و نصلی علی رسلہ الکریم الحمد للہ الذی نزل علی عبدہ
الکتاب ولم يجعل له عوجا﴾ تمام تعریفیں اس ذات کے لیے جس نے اپنے بندے پر
کتاب اتاری اور اس میں کوئی کجی نہیں چھوڑی۔

﴿هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم يتلوا علیہم آیاتہ و یعلمہم
الکتاب والحکمۃ وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین﴾

ترجمہ:- اللہ وہی ہے جس نے امی (ناخواندہ) لوگوں میں ان ہی میں سے ایک رسول بھیجا جو
انہیں اسکی آیتیں پڑھ کر سنا تا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب و حکمت (سنت) سکھاتا
ہے اگرچہ یہ لوگ تھے اس سے پہلے کھلی گمراہی میں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب آخری رسول ﷺ کو سرزمین عرب میں مبعوث فرمایا اور آپ کے
فرائض منہی میں کتاب و حکمت یعنی قرآن و سنت کی تعلیم اور تزکیہ نفس کو رکھا، آپ نے اس فرائض کو
کما حقہ سرانجام دیا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک بے نظیر اور بے مثال جماعت تیار
ہوئی جن کی مدح سرائی اللہ جل شانہ خود اسی کتاب میں کرتا ہے اور پھر ﴿امنوا کما امن
الناس﴾ کے ذریعے انسانوں کے لیے انہی کے ایمان کو پیمانہ بنایا ﴿ان امنوا بمثل ما
امنتہم بہ فقد ائتوا﴾ سے بتادیا کہ وہی شخص ہدایت یافتہ ہوگا جو میرے حبیب کے صحابہ
کے طریقے پر ہوگا اور ﴿وان تولوا﴾ سے اعراض کرنے والوں کو دور کی گمراہی میں بتادیا۔

صحابہ کرام اسی مشن نبوی کو لے کر آگے بڑھے اور چار دہائیوں میں پھیلا دیا اور صحابہ
کرام سے صحیح معنوں میں اس مشن کو لینے والے تابعین عظام اور آئمہ کرام ہی تھے جنکی تعریف
اللہ تعالیٰ نے ﴿والذین اتبعوہم باحسان﴾ کے ذریعے فرمائی یہی لوگ تھے جن پر امت نے
اتحاد کیا، یہی وہ لوگ تھے جو نور نبوت کی کرنوں کے صحیح امین تھے اور جنہوں نے نور نبوت کی کرنوں
کو دنیا کے گوشے گوشے تک پہنچا دیا اور پوری امت آج انہی کی خوشہ چین ہے۔ برصغیر پاک و
ہند میں دین اسلام کو روشناس کرانے والے بھی انہیں آئمہ مجتہدین کے پیروکار یعنی علماء احناف تھے
مثال کے لیے ہم حضرت مجدد الف ثانی اور شاہ ولی اللہ کو کافی سمجھتے ہیں۔ جب اس سرزمین پر
انگریز نے اپنے منحوس قدم جمائے تو انہوں نے Divide and Rule یعنی ”لڑاؤ اور حکومت
کرؤ“ کی حکمت عملی اپنائی، انگریز نے مال و دولت اور جاہ و جلال کے ذریعے مسلمانوں کے اندر
تفرقہ ڈالنے کی کوشش کی اور اس کے نتیجے میں دیگر فرقوں کی طرح (نام نہاد) اہل حدیث کے نام
سے ایک نیا فرقہ جو کہ مسلمانوں کے لیے ایک بہت بڑا فتنہ ثابت ہوا، بنانے میں کامیاب ہوا۔
انگریز کی اس روحانی ذریت (اولاد) نے انگریز کے دیئے ہوئے مشن کو کما حقہ سرانجام دیا اور اب
تک دے رہے ہیں اور اسی تناظر میں صرف اور صرف احناف کے اوپر برستے اور فتویٰ بازی کا
شوق پورا کرتے ہیں، انہما تو یہاں تک ہے کہ اس فرقے کا حکیم، ڈاکٹر، صحافی حتیٰ کہ درزی تک
محقق، مفتی و مجتہد بن گئے اور عام لوگوں کو آئمہ کرام سے برگشتہ کر کے اپنی تقلید کی دعوت دیتے
ہیں۔ اسی دعوت کی ایک مثال غیر مقلدین کی مشہور ترین و معتبر ترین، بلند و بانگ دعوؤں سے
مزین کتاب ”نماز نبوی“ ہے۔

قارئین کرام! ہم نے اس کتاب کا ایک جائزہ اسی کتاب کے محققین کے اصولوں کی روشنی
میں لیا ہے۔ اس جائزے سے قبل ہم نے محققین حضرات خصوصاً زبیر علی زئی کذاب کی دوسری کتب

کا بغور مطالعہ کیا اور ان کتب سے اصول اور راویان حدیث جرح و تعدیل کو یکجا کیا اور حدیث پر جرح و تعدیل کے انہیں اصولوں (جو احناف کی مخالفت میں بنائے گئے تھے) کی روشنی میں اس مستند ترین کتاب کو پرکھا اور ہدیہ قارئین کر دیا۔

(1) ہم یہاں پر یہ بات واضح کرنا چاہتے ہیں کہ جو حدیث یا قول اس کتاب میں ان کے اصول کے مطابق ضعیف یا ناقابل استدلال ہے، ضروری نہیں کہ وہ ہمارے اصول کے مطابق بھی ضعیف اور ناقابل استدلال ہو۔

(2) (نماز نبوی قدیم طبع 1997) کو کہا ہے اور (نماز نبوی جدید طبع 2007) کو کہا ہے ان دونوں ایڈیشنز کے درمیان تقابلی جائزہ بھی لیا گیا ہے۔

نوٹ:- کتاب کے اندر عنوانات نماز نبوی والے قائم رکھے گئے ہیں اور حروف تہجی (1، 2، 3، وغیرہ) کے تحت درج عبارت قائم کردہ عنوان کے تحت لکھی ہوئی ”نماز نبوی“ کی عبارت ہے۔ اس عبارت پر ہم نے تبصرہ کیا ہے، اگر تبصرہ ایک سے زیادہ ہے تو (ا، ب، ج) وغیرہ کے تحت درج ہے۔

(3) زیر علی زئی کذاب کا اصول ہے کہ مدلس راوی کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے بشرطیکہ راوی کا مدلس ہونا ثابت ہو جائے چاہے ایک دفعہ ہی کیوں نہ ہو، اس اصول کے تحت پوری موطا امام مالک ضعیف ہے کیونکہ امام مالک کو طبقات المدلسین میں ابن حجرؒ نے مدلسین میں شمار کیا ہے اور سب احادیث امام مالک سے عن سے مذکور ہیں۔

(4) اس کتاب ”نماز نبوی“ میں جہاں بھی ابن حبان، ابن خزیمہ اور الموارد کے حوالے سے حدیث کو صحیح کہا تو یہ بات ذہن نشین رہے کہ محققین کا ان احادیث پر صحت کا حکم محض دعویٰ ہے کیونکہ ان آئمہ نے اپنی کتابوں میں احادیث پر صحت کا حکم نہیں لگایا سوائے کتاب کا نام صحیح رکھنے

کے۔ اگر کتاب کا نام صحیح رکھنے سے تمام احادیث صحیح بن گئیں تو پھر سوال یہ ہے کہ دوسرے مقامات پر پھر انہیں کتابوں کی احادیث کو ضعیف کیوں کہا؟ نیز پھر بخاری و مسلم کا کیا نمبر ہوگا؟ لہذا کتاب کا نام صحیح رکھنے سے کتاب کی تمام احادیث صحیح نہیں بن سکتیں، یہ ان محققین کا اپنی عوام کو محض دھوکہ ہے۔

(5) ہماری کتاب میں جہاں کہیں زبان کی تیزی ہے اس کو قانون ”ہر عمل کا رد عمل“ سمجھیں۔
(6) ہم نے اپنی اس کتاب میں زیر علی زئی کو کذاب کہا ہے جس کی درج ذیل وجوہات ہیں۔
(الف) زیر علی زئی صاحب نے اپنے ماہنامہ الحدیث کے شمارہ نمبر 94 مارچ، اپریل 2012 میں اپنی بعض کتب بشمول نماز نبوی کی تحقیق کی ذمہ داری سے انکار کیا، جبکہ دارالسلام ”نماز نبوی“ کتاب کو 1997 سے تاحال مسلسل اگلے نام کے ساتھ شائع کر رہا ہے اب دونوں میں سے ایک ضرور بالضرور کذاب ہے۔

(ب) اس نے جن احادیث مبارکہ کو بعض دوسری کتب میں ضعیف کہا انہیں کو نماز نبوی میں صحیح کہا (تفصیل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں)

(ج) اس نے دوسری کتابوں میں جن راویان حدیث پر جرح کی، اس کتاب نماز نبوی میں انہیں راویان کی مروی احادیث سے استدلال کر کے صحیح کہا۔

(د) اس نام نہاد محقق نے اپنی کتابوں میں آئمہ احناف کو کذاب کہا اچانک طیرہ بنایا ہوا ہے۔
آخر میں دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان نام نہاد جاہل محققین کو اپنے ہی اصولوں پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور سادہ لوح عوام کو ان کے دجل فریب سے محفوظ فرمائیں۔ اور ہم جیسے نا سمجھ اور گمنام لوگوں کو مزید توفیق عطا فرمائیں کہ ہم ان کو مزید وعظ و نصیحت کریں۔ اللہم آمین

☆☆☆

ابتدائیہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 15 جدید صفحہ 27)

(1) ابتدائیہ کے عنوان کے تحت اپنے پیر و مرشد ناصر الدین البانی کا قول نقل کیا ہے ”ہمارے لیے رسول اللہ ﷺ کی مانند نماز ادا کرنا اس وقت ممکن ہے جب ہمیں تفصیل کے ساتھ آپ کی نماز کی کیفیت معلوم ہو اور ہمیں نماز کے واجبات، آداب، ہیأت اور ادعیہ و اذکار کا علم ہو۔۔۔۔۔“

تبصرہ:-

آپ کے نقل کردہ اس جملے سے واضح ہوتا ہے کہ نماز کے اندر واجبات، (سنن و مستحبات: قدیم صفحہ 63 جدید صفحہ 83) آداب کا جاننا ضروری ہے لیکن آپ نے ان ضروری افعال کی پوری کتاب کے اندر قرآن و حدیث صحیح کی روشنی میں نہ تو تعریف کی ہے اور نہ ہی ان افعال کا تعین کیا ہے (سوائے غسل کے)۔ جبکہ آپ نے نماز نبوی قدیم و جدید کے ہر ورق پر لکھا ہے ”نماز نبوی ایک امتیاز اور انفرادیت کی حامل ہے۔ اس کا امتیازی وصف یہ ہے کہ اس میں نماز اور اسکے تمام تر مسائل کو اس قطعیت اور حقیقت کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔۔۔۔۔“ آپ کا دعویٰ تو ابتدائیہ میں دھرے کا دھرا کارہ گیا۔

ابھی تو آغاز سفر ہے روتا ہے کیا۔۔۔۔۔

آگے آگے دیکھتے ہوتا ہے کیا۔۔۔۔۔

(2) عنوان مذکورہ میں بطور تنبیہ کے نسخہ جدید کے صفحہ 27 پر لکھا ہے ”عرض ہے کہ واجبات،

آداب کا جاننا ضروری نہیں بلکہ صرف یہی کافی ہے کہ خود تحقیق کرے یا کسی مستند اور صحیح العقیدہ عالم سے رسول اللہ کی نماز کا علم حاصل کیا جائے اور سنت کے مطابق نماز ادا کی جائے۔“

تبصرہ الف:-

آپ کی اس عبارت کے تین حصے ہیں۔۔۔

واجبات و آداب کا جاننا ضروری نہیں جبکہ تین سطر پہلے آپ نے اپنے امام و پیشوا ناصر الدین البانی کا قول بڑے مزے سے نقل کر کے کہا تھا کہ ہمارے لیے رسول اللہ ﷺ کی مانند نماز ادا کرنا اس وقت ممکن ہے جب ہمیں تفصیل کے ساتھ آپ کی نماز کی کیفیت معلوم ہو اور ہمیں نماز کے واجبات، آداب، ہیأت اور ادعیہ و اذکار کا علم ہو۔۔۔۔۔ اب ہم کس کی بات کو صحیح سمجھیں آپ کی یا آپ امام و مقتدا کی۔

تبصرہ ب:-

خود تحقیق کرے جناب والا آپ کے خیال میں ہر کس و ناکس اس قابل ہے کہ وہ خود قرآن و حدیث سے مسائل کا استنباط اور تحقیق کرے بظاہر تو یہی نظر آ رہا ہے کہ آپ کے ہاں کوئی علمی معیار نہیں بلکہ حکیم، ڈاکٹر، پبلشر، تاجر، گوالا وغیرہ عوام و خواص سب ہی مصنف مفتی مجتہد اور محقق بن سکتے ہیں تب ہی تو ہم ”فضلو و ااضلو“ کے مصداق کو غیر مقلدین محققین کی شکل میں آسانی سے دیکھ لیتے ہیں اور کیا آپ کی نظر سے قرآن مقدس کی آیت کریمہ ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً﴾ (سورہ توبہ آیت 122) ترجمہ جناب محمد جو ناگزری: اور مسلمانوں کو یہ نہ چاہیے کہ سب کے سب نکل کھڑے ہوں سوا یہاں کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت جایا کرے تاکہ وہ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کر لیں اور تاکہ وہ لوگ اپنی قوم کو اہلک وہ انکے پاس آئیں، ڈرائیں تاکہ وہ ڈر جائیں۔ اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں آپ کے

شریب کا محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب نے صحیح کہا ہے (31، 44، 61، 105، 105، 107، 118، 132، 147، 179، 319، 338، 344، 361) اور جزر رفع یدین طبع مکتبہ اسلامیہ میں اسی اصول نمبر 2 کی مخالفت کرتے ہوئے مندرجہ ذیل صفحات پر تائید اور شواہد کی وجہ سے ان ضعیف احادیث کو صحیح کہا ہے (40، 48، 49، 76، 102) یہ مقامات بطور مشتبہ از نمونہ خروارے ہیں وگرنہ محققین حضرات کی جمع کتب میں ان احادیث ضعیفہ کی فہرست مرتب کی جائے جن کو شواہد یا تائید کی بنیاد پر صحیح یا حسن کہا ہے تو ایک کتاب بن جائے گی۔ مزید برآں ان کے اصول نمبر 1 کو رد کرتے ہوئے ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی (نماز نبوی قدیم صفحہ 28 جدید صفحہ 43) پر لکھتے ہیں۔ ”جبکہ صحیح احادیث اس قدر ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے ضعیف احادیث کی ضرورت ہی نہیں ہے۔“

قارئین کرام! ذرا غور فرمائیں اور محقق عبدالصمد رفیقی کی اصل نمبر 1 پر دوبارہ نظر فرمائیں اور پھر دوسرے محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی کی عبارت کے غور سے دیکھئے اور خود فیصلہ کیجئے کہ ایک ہی کتاب میں مل بیٹھ کر لکھنے والے محققین صرف ایک صفحے کے فرق سے اتنے تذبذب کے شکار ہیں ہم کس محقق کی بات کو صحیح سمجھیں: آفریں راہر ایں تحقیق۔ محترم قارئین کرام! صرف اس بات پر بس نہیں ہوئی بلکہ محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی صاحب (نماز نبوی قدیم صفحہ 30 جدید صفحہ 45) پر لکھتے ہیں ”جب حدیث ضعیف ہو تو اس کے بارے میں یوں نہیں کہنا چاہئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یا آپ نے کیا یا آپ نے کرنے کا حکم کیا ہے یا منع کیا ہے“۔ اب ذیل میں ان ضعیف احادیث کی فہرست پیش کی جاتی ہے جن کو محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب نے اپنی کتاب تسہیل الوصول طبع نعمانی کتب خانہ میں ضعیف کہا ہے اور نماز نبوی میں انہی احادیث سے استدلال کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کیا ہے۔

نوٹ:- ان احادیث مبارکہ کی تفصیل اپنے مقامات پر آئے گی

نمبر شمار	تسہیل الوصول	نماز نبوی قدیم	نماز نبوی جدید
1-	صفحہ 45	صفحہ 48	حذف
2-	صفحہ 135	صفحہ 89	صفحہ 116
3-	صفحہ 138	صفحہ 93	حذف
4-	صفحہ 160	صفحہ 152	صفحہ 193
5-	صفحہ 218	صفحہ 185	حذف
6-	صفحہ 255	صفحہ 201	صفحہ 250
7-	صفحہ 257	صفحہ 123	حذف
8-	صفحہ 355	صفحہ 294	حذف

قارئین کرام! محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی اور محقق عبدالصمد رفیقی کی اصل فہرستیں کے تناظر میں خود فیصلہ کیجئے کہ یہ محققین اور ان کی مشترکہ طور پر لکھی ہوئی کتاب نماز نبوی کہاں تک قابل اعتماد ہے۔
لوحہ فکریہ:-

قارئین کرام! محقق عبدالصمد رفیقی کی ایک اور عبارت ملاحظہ فرمائیں ”دوسرے الفاظ میں جو اصل دین ہے وہ مقبول روایات میں موجود ہے۔ اور جو دین نہیں ہے اس روایت پر مؤثر جرح وجود ہے۔“ قارئین کرام! مقام غور ہے تسہیل الوصول میں جن احادیث کو ضعیف کہا گیا اس مہارت کے مطابق وہ دین نہیں ہے ”نماز نبوی میں ان احادیث کو لے کر دین بنادیا گیا“ دوسرے الفاظ میں جو تسہیل الوصول میں دین نہیں تھا وہ نماز نبوی میں دین بنا۔ قارئین کرام! جو دین ہے

اس کو غیر دین بنانا اور جو دین نہیں ہے اس کو دین بنانا ان محققین کذابین کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ ”یہ دین ہے یا کھلونا“ ﴿افراء يت من اتخذ الهه هواه واضله الله﴾

قارئین کرام! اصول نمبر 3 میں خط کشیدہ الفاظ دیکھئے، لکھتے ہیں کہ مقبول حدیث سے ضعیف حدیث کی قطعاً تائید نہیں ہوتی اور نماز نبوی قدیم صفحہ 30 اور جدید صفحہ 46 پر عبارت ہے کہ جو اصل دین ہے وہ مقبول روایات میں موجود ہے۔ قارئین کرام! خود فیصلہ کیجئے کہ جس مقبول حدیث سے ضعیف حدیث کی قطعاً تائید نہیں ہو سکتی تو وہ مقبول حدیث دین کیسے بن سکتی ہے۔ یہ محققین ہیں اور یہ ان کے اصول اور لکھ ڈالی کتاب نماز نبوی۔

ہر شاخ پہ الو بیٹھا ہے انجام گلستان کیا ہوگا۔۔۔

احکام طہارت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 45 اور جدید صفحہ 59)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ﴿الماء طهور لا ینجسه شیء﴾ اس حدیث کے تحت لکھا ہے۔ ”معلوم ہوا کہ کنویں کا پانی پاک ہے۔“

تبصرہ الف:-

سوال یہ ہے کہ اس حدیث کو کنویں کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا جبکہ سوال خاص لیکن جبکہ جواب حکم عام ہے جیسا کہ مالک بن حویرث کی معیت میں وفد آیا تھا تو خاص اسی وفد کو فرمایا تھا ﴿صلوا کما رایتہمونی انفصلی﴾ حدیث کے ان الفاظ کو تم جیسے محققین نے عام کر دیا اور کتاب کے سرورق پر لکھ دیا: اس حدیث کو عام کرنا اور پہلی حدیث کو خاص کرنے میں کیا راز ہے یہ پردہ تو آپ جیسے محققین ہی اٹھا سکتے ہیں لیکن جو بھی انکشاف کریں وہ قرآن و حدیث صحیحہ سے مدلل ہو (نماز نبوی جدید صفحہ 40)

مطالبہ:-

(نماز نبوی جدید صفحہ 40) پر آپ کا فرمان ہے ”ثابت ہوا کہ مسئلہ فتویٰ صرف وہی قابل عمل ہے جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو“ آپ کے اصول کی روشنی میں آپ سے مطالبہ ہے کہ ¹ائین کی مقدار کا تعین (نماز نبوی قدیم صفحہ 46 اور جدید صفحہ 60) پر 227 کلوگرام کیا ہے ذرا ²ائین کی مقدار کے اس تعین کو قرآن و حدیث سے مدلل کر دیں ورنہ کہہ دیں کہ ہم اپنی بات کو اپنے ہی اصولوں کے تحت ثابت نہیں کر سکتے اور چلے ہیں لوگوں کو نماز نبوی سکھانے۔

جہالت:-

مانع کا پیمانہ لیٹر ہے اور ٹھوس کا پیمانہ کلوگرام یا پاؤنڈ ہے یہ محققین عظیم ٹھوس اور مانع کا فرق نہیں سمجھتے اور نکلے ہیں حدیث میں تحقیق کرنے آفریں راہیں تحقیق۔

(2) اسی عنوان کے تحت حاشیہ میں محقق عبدالممدرفقی لکھتے ہیں ”کنویں کا پانی بھی ساکن ہوتا ہے لیکن اسکے باوجود وہ پاک ہوتا ہے اور پاک کرتا بھی ہے اسکی وجہ یہ کہ اس کی مقدار قلتین (227 کلوگرام) سے زیادہ ہوتی ہے اور کسی نجاست کے گرنے سے اس کا (رنگ بو ذائقہ) نہیں ہوتا لیکن اگر اسکی مقدار سے کم مقدار والے پانی میں نجاست گر جائے تو اس سے غسل یا وضو نہیں لرنے چاہئے خواہ اسکا وصف تبدیل ہو یا نہ ہو۔“

تبصرہ الف:-

یہاں ساری عمارت حدیث قلتین پر تعمیر کی گئی ہے اور حدیث قلتین کے بارے میں السید السابق اپنی کتاب فقہ السنہ 13/1 میں لکھتے ہیں۔

﴿واما حدیث عبد اللہ بن عمرؓ ان النبی ﷺ قال: ”اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث: روا الخمسة فهو مضطرب سنداً ومتناً: قال ابن عبد البر فی

التمہید ما ذهب اليه الشافعي من حديث القلتين ، مذهب ضعيف من جهة النظر ، غير ثابت من جهة الاثر .

ترجمہ:- عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث کہ آپؐ نے فرمایا کہ پانی قلتین ہو تو وہ گندگی نہیں اٹھاتا (نجس نہیں ہوتا) یہ حدیث مضطرب ہے سنداً و متناً اور ابن عبدالبر التھمیدی میں فرماتے ہیں امام شافعیؒ حدیث قلتین کی طرف گئے ہیں: یہ مذہب من جهة النظر و الاثر (عقلی و نقلی) دونوں طور پر ۱۲۔ نہیں ہے۔ جب یہ حدیث ضعیف ٹھہری تو آپکا اس حدیث سے استدلال کرنا کیا معنی رکھتا ہے جب آپؐ خود ہی فرماتے ہیں ضعیف حدیث سے استدلال کا دروازہ بند ہی رہنے دیا جائے (نماز نبوی قدیم صفحہ 30 اور جدید صفحہ 46) کہیں آپؐ اپنے اصول بھول تو نہیں گئے کیونکہ یہ بیج ہے کہ ”دروغ گورا حافظہ ناشد“۔

(3) اسی عنوان کے تحت حاشیہ نگار محقق لکھتے ہیں کنویں کا پانی بھی ساکن ہوتا ہے اور پاک ہوتا ہے اور پاک کرتا بھی ہے۔ تبصرہ الف:-

اسی صفحہ کے اوپر ساکن پانی کے متعلق دو حدیثیں نقل کی گئی ہیں۔

(1) رسول اللہ ﷺ نے جنبی کو ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنے سے منع فرمایا۔

(2) نبیؐ نے کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور اس سے غسل کرنے سے منع فرمایا۔

ان دونوں حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ساکن پانی میں نجاست گرنے سے پانی نجس ہو جاتا ہے چاہے اسکا کوئی وصف تبدیل نہ ہو کیونکہ جنبی کے نہانے سے پانی کا کوئی وصف تبدیل نہیں ہوتا پھر بھی حدیث کے مطابق نجس ہو گا اس لئے تو منع کیا ہے اب بقول آپؐ کے کنویں کا پانی ساکن ہے اور نجس نہیں ہوتا۔ آپؐ کے اس فتوے (معلوم ہوا کہ کنویں کا پانی پاک ہے) اور

ایان کردہ احادیث میں تعارض ہے اس تعارض کو ختم کرنے کیلئے آپؐ کے شریک کار محقق بے بدل حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب کی طرف رجوع کرتے ہیں: فرماتے ہیں ”اور پھر رسول اللہ ﷺ کے مقابلے میں کسی امام کے قول کو پیش کرنا تو سخت ترین گمراہی ہے“۔ (نور العینین صفحہ 25) اور اس سے بڑھ کر بات یہ ہے کہ آپؐ امام اور مجتہد بھی نہیں حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب کے بقول آپؐ کی اس بات پر عمل کرنے والے گمراہ ہو رہے ہیں اور آپؐ گمراہی کا سبب بن رہے ہیں۔ تبصرہ ب:-

مزید براں آپؐ کی نقل کردہ ان دونوں حدیثوں اور حدیث ﴿الماء طهور لا ينحسه﴾ میں پانی کے مقدار کا تعین نہیں ہے: آپؐ کی تشریح کے مطابق اس اور ما قبل کے دونوں حدیثوں میں تعارض ہو رہا ہے برائے کرم اپنی تحقیق سے تمام محققین مل کر قرآن اور سنت سیدہ کی روشنی میں اس تعارض کو حل فرمائیں، لیکن یاد رہے کہ بقول آپؐ کے کسی امام غیر معصوم کے قول کو لینا بدعت اور گمراہی ہے (نور العینین صفحہ 25) نیز ہمارے ذہن میں ایک اشکال ہے آپؐ حل کریں گے تو ہم مشکور ہوں گے۔ طحاوی میں عبداللہ بن زبیرؒ اور مصنف ابن ابی شیبہؒ میں عبداللہ بن عباسؒ سے مروی ہے کہ ایک حبشی یا زنجی زم زم کے کنویں میں گر گیا تو ایک آدمی کنویں میں اتر اور اس کو باہر نکالا ان دونوں صحابہ کرامؓ نے دوسرے صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیا تھا کہ کنویں کا پانی باہر نکالو۔ جبکہ آپؐ کہتے ہیں کہ کنویں کا پانی نجس نہیں ہوتا اور زم زم کا پانی آپؐ کے تعین کے مطابق قلتین سے زیادہ ہے۔ اب اشکال یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ نے کنویں سے پانی نکالنے کا فتویٰ کیوں دیا؟

اب اگر آپؐ کی بات کو صحیح تسلیم کریں تو براہ کرم اس سوال کا جواب دے دین فرض کریں کہ مبداء الصمد رفیق صاحب کے گھر میں کنواں ہے اس میں کتا گرا اور مر گیا اور پھٹ گیا تو آپؐ کیا

فتویٰ دیں گے؟ آپ کے اقوال سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ پانی کے پاک ہونے کا فتویٰ دیں گے، اس لئے آپ اہل حدیث کی بجائے اہل حدیث کہلانے کے زیادہ مستحق ہیں۔

(3) مزید براں آپ کی مذکورہ عبارت کنویں کا پانی بھی ساکن ہوتا ہے اس کے باوجود پاک ہوتا ہے اور پاک کرتا بھی ہے اسی کے موصلا بعد آپ محققین حضرات لکھتے ہیں ”جبکہ بعض محققین یہ کہتے ہیں کہ پانی کم ہو یا زیادہ، یعنی دو قلوں سے کم ہو یا زیادہ، نجاست پڑنے سے جب تک اس کے تینوں اوصاف میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہیں ہوتا، وہ پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے۔

تبصرہ الف:-

نام ہے کتاب کا نماز نبوی اور اقوال لائے ہیں غیر نبی غیر معصوم کے جو بقول آپ کے گمراہی اور بدعت اور سخت ترین گناہ ہے، (نور العینین صفحہ 25، نماز نبوی جدید صفحہ 40) پر آپ کا فرمان ہے کہ ”ثابت ہوا کہ مسئلہ فتویٰ صرف وہی قابل عمل ہے جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو“ آپ کے اس اصول کے مطابق آپ کے یہ مسائل غیر صحیح اور ناقابل عمل ہیں اور اس پر عمل کرنا بدعت اور گمراہی ہے۔

تبصرہ ب:-

آپ کے ان پیش کردہ دونوں اصولوں میں تعارض ہے نہ تو آپ نے تعارض کو حل کیا ہے اور نہ ہی رائج اور مرجوح کی نشاندہی کی ہے۔

تبصرہ ج:-

اگر ایک بالٹی میں چند قطرے پیشاب کے گر جائیں تو اس پانی کے تینوں اوصاف میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہیں ہوگا اور آپ کیلئے کلیسوز ڈی ہوگا۔

(4) اسی عنوان کے تحت ایک حدیث دی ہے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ”دریا اور سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اسکی مردار (مچھلی) حلال۔“

تبصرہ:-

سوال یہ ہے کہ حدیث میں مردار کو آپ نے مچھلی کے ساتھ کس دلیل کے تحت مختص کیا ہے اور ترجمہ میں اپنی طرف سے اضافہ کیا ہے جبکہ آپ کے امام شوکانیؒ نے نیل الاوطار اور آپ کے دوسرے امام صفی الرحمن مبارک پوری نے بلوغ المرام میں اسی حدیث کے تحت لکھا ہے ”اور اس طرح یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جو جانور سمندر کے ہیں (یعنی وہ سمندر کے باہر زندہ نہیں رہ سکتے) وہ سب حلال ہیں۔“

کہیں یہ ٹھٹھا ٹھٹھا ہپ ہپ۔۔۔ کڑوا کڑوا تھو تھو والا معاملہ تو نہیں۔۔۔

مگر یاد رہے کہ جس حدیث میں مچھلی کی صراحت آئی ہو اس حدیث سے سخت پرہیز کیجئے گا کیونکہ اس حدیث کے ایک راوی عبدالرحمن بن زید بن اسلم کو آپ جز قرأت میں کئی مقامات پر سخت ضعیف بلکہ ان پر موضوع روایات کا الزام بھی لگا چکے ہیں صفحہ 102، صفحہ 105، صفحہ 147، صفحہ 181 اور دوسرے طریق کے راوی اسماعیل بن ادریس، عبداللہ کو بھی علامہ ابن کثیر نے ضعیف کہا ہے۔ تفسیر ابن کثیر اردو مترجم محمد جونا گڑھی غیر مقلد (تفسیر سورۃ مائدہ آیت نمبر 3) اور ہاں اپنے اصولوں کو بھی سامنے رکھئے گا: ”حالانکہ فہم سلف کے مطابق اس فلاں آیت یا فلاں مقبول حدیث سے اس ضعیف حدیث کی قطعاً تائید نہیں ہوتی“ (نماز نبوی جدید صفحہ 45 اور قدیم صفحہ 29)

☆☆☆☆☆

رفع حاجت کے آداب

(نماز نبوی جدید صفحہ 61 اور قدیم صفحہ 46)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ﴿اعوذ باللہ من النسيان والنسيان﴾ (بخاری ابوداؤد)

تبصرہ الف:-

اس حدیث پر تحقیق کرتے ہوئے غیر مقلدین کے امام وقت حافظ زبیر علی زئی کذاب نے ابن خزیمہ سے بھی اسکی تصحیح نقل کی جبکہ ابن خزیمہ نے اس حدیث کی صحت کا حکم نہیں لگایا یہ علمی خیانت اور انصاف کا خون ان ہی جیسے لوگوں کو روا ہے مزید براں ابن خزیمہ پر تحقیق کرنے والے الدکتور محمد مصطفیٰ الاعظمی ثنا خواں امام ناصر الدین البانی (صحیح ابن خزیمہ 78/1) طبع المکتب الاسلامی بیروت حدیث مذکورہ کے تحت لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے۔

تبصرہ ب:-

ابوداؤد کی مذکورہ حدیث میں تمام عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں اور قتادہ کو خود حافظ زبیر علی زئی کذاب نے (جزء قرأت صفحہ 59 صفحہ 93 جزء رفع یدین صفحہ 39) پر مدلس کہا ہے۔ لہذا حافظ زبیر علی زئی کذاب کے اپنے اصول کے مطابق یہ حدیث ضعیف ٹھہری لیکن انہوں نے اپنے اصول کی مخالفت کرتے ہوئے حدیث کو صحیح کہا کیونکہ جہاں جمال دین وہاں گیدڑ بھی حلال۔

تبصرہ ج:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی امیر المؤمنین فی الحدیث امام شعبہ ہیں جن کو محقق علی زئی کذاب (تہذیب الوصول صفحہ 153، 159) پر احناف کی مستدل روایت نقل کرنے کے جرم میں

ان کے مرافض ٹھہرا چکے ہیں تو کیا امام شعبہ کی وہی روایات وہم کی وجہ سے ضعیف ہو گئی جو احناف کی مستدل روایت ہو گئی؟ ﴿انا لله وانا اليه راجعون﴾

رفع حاجت کے مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 47 جدید صفحہ 62)

(1) اس عنوان کے تحت ابوداؤد کی حدیث لائے ہیں ”نبی ﷺ نے سوراخ میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا“۔ اور اسکی حاکم، ذہبی اور نووی سے تصحیح نقل کی۔

تبصرہ الف:-

اسی حدیث کو (نماز نبوی قدیم صفحہ 48) پر صحیح کہا جبکہ (تہذیب الوصول صفحہ 45) پر اس کو طعیف کہا۔ بدلتا ہے آسمان رنگ کیسے کیسے۔

تبصرہ ب:-

اس حدیث میں قتادہ عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں اور قتادہ کو خود حافظ زبیر علی زئی کذاب نے (جزء قرأت صفحہ 59 صفحہ 93 جزء رفع یدین صفحہ 39) پر مدلس کہا ہے لیکن پھر بھی نماز نبوی میں یہ حدیث صحیح بن گئی۔

تبصرہ ج:-

مزے کی بات یہ ہے کہ اس حدیث کی یہاں حاکم، ذہبی اور نووی سے تصحیح نقل کی لیکن (تہذیب الوصول صفحہ 223) پر ان تینوں کی تصحیح کو رد کرتے ہوئے حدیث کو ضعیف کہا معلوم ہوا کہ ان تینوں کی تصحیح مشکوک ٹھہری لہذا اپوری کتاب نماز نبوی کے اندر جہاں کہیں بھی ان میں سے کسی کی بھی تصحیح ہوگی تو وہ مشکوک ہوگی۔ یہ دو ہر معیار، بدلتے پیتا ہے اور گرگٹ کی طرح رنگ بدلنا آسان ہے کو مبارک ہو، احادیث نبوی پر اس قسم کا ہاتھ صاف کرنا تم جیسے محققین کو ہی زیب دیتا ہے۔

تبصرہ ج:-

آپ محققین حضرات نے خود **فتح معانی** کے معانی، چھڑکنا ہی کیا ہے۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 57، جدید صفحہ 75)۔ اور مزے کی بات یہ کہ مسلم شریف میں دوسری حدیث میں لفظ **الفتح** کا معانی خود محققین نے (نماز نبوی قدیم صفحہ 78، جدید صفحہ 101) پر ”دھواں“ کیا ہے۔ ایک ہی لفظ کے تین مختلف معانی کرنے میں کیا راز ہے اس کا پردہ تو آپ جیسے محققین ہی اٹھا سکتے ہیں۔ حدیث کے معانی کو اپنے مقصد کے لئے موڑ لینا یہ خیانت آپ جیسے محققین ہی کر سکتے ہیں۔ خود تو بدلتے نہیں حدیث کو بدل دیتے ہیں اگر یہ تحقیق آپ حضرات ملکہ برطانیہ کے پاس بھیجیں تو ممکن ہے کہ آپ کو ”اہل حدیث“ سے بڑھ کر کوئی اور نام دے دیں اور ہم آپ کو نکالنے میں اسی نام کے باندھ رہے ہیں۔

(2) اس عنوان کے تحت دوسری حدیث لابانہ بنت حارثؓ کی چار کتابوں کے حوالوں سے ائے ہیں چاروں کتب میں لفظ یمنصیح یہ جس کے بارے میں وضاحت گزر چکی ہے۔

تبریز

اس حدیث کا مرکزی راوی سماک بن حرب ہے اس کے بارے میں عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں **بِضَعِيفٍ فِي الْحَدِيثِ** ، امام احمد بن حنبلؒ ، امام شعبہؒ ، امام صالح بن محمد البغدادیؒ ، امام نسائیؒ ، امام عبد الرحمن بن یوسف بن خراشؒ اور امام یعقوبؒ نے ان کو ضعیف کہا ہے (تہذیب المال) یہ حدیث آپ ہی کے اصول کے مطابق متابعت یا شاہد سے صحیح نہیں ہو سکتی۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 29 اور جدید صفحہ 45) آپ کا اصول ہے کہ جو رجس راوی کو ضعیف کہیں۔ وہ ضعیف ہوگا (نور العینین صفحہ 61) مزید براں رفع یدین کے مسئلے میں آپ حضرات عبد اللہ بن مبارکؒ کی تقلید کرتے ہوئے حدیث کو غیر ثابت کہتے ہیں تو یہاں عبد اللہ بن مبارکؒ کی تقلید کیوں

۱۰۱۔ اسی اس نام مطلب جہاں جمال دین وہاں گیدڑ بھی حلال۔

مردار کا چمڑا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 52 اور جدید صفحہ 68)

(۱) اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حدیث لائے ہیں ”مردار کا چڑا دباغت دیجے۔“ (مسالہ کے ساتھ رنگنے) سے پاک ہو جاتا ہے۔

پہرہ

اس روایت کی سند میں سفیان کا معتمد ہے جس کے بارے میں زیر علی زنی کذاب فرمانے والا ہے۔ البند اسفیان ثورنی جو کہ ضعفا اور مجاہل سے تدلیس کرتے تھے کی یہ عن والی روایت ضعیف ہے۔ (نور العینین صفحہ 138) یہ ہے محققین کی وہ کتاب جس کے بارے میں دعویٰ ہے کہ اس میں کوئی ضعیف حدیث نہیں۔ نماز نبوی جدید میں یہ روایت خاموشی کے ساتھ حذف کر گئے جو کہ اہل نیابت ہے ورنہ توجہ بتا کر اپنے اصول کے مطابق اعلان کرتے۔ (مترجم موطا امام مالک ص 59) علی زنی۔

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث (بحوالہ ابوداؤد، وجامع ترمذی) ”نبی ﷺ نے درندوں کی کمال استعمال کرنے سے منع فرمایا“ لائے ہیں۔

والغرض:

ترجمہ میں خیانت :-

جامع ترمذی کے الفاظ ہیں ”نبی ﷺ نے درندوں کی کھال بچانے سے منع فرمایا“ ابو داؤد
 ۱۰۰۰ الفاظ ہیں ”نبی ﷺ نے درندوں کی کھال پہننے اور ان پر سوار ہونے سے منع فرمایا“ جبکہ محقق
 ۱۱۰۰۰ افیق الرحمن زیدی نے ترجمہ کیا ہے ”نبی ﷺ نے درندوں کی کھال استعمال کرنے سے منع

تبصرہ:-

مہربانی فرما کر اس تعین کو قرآن وحدیث سے مدلل کر دیں کیونکہ بقول آپ کے مسئلہ اور فتویٰ وہی قابل عمل ہے جو قرآن اور حدیث سے مدلل ہو (نماز نبوی قدیم صفحہ 25 اور جدید صفحہ 40) ورنہ آپ کا یہ تعین مردود ٹھہرا۔

سیلان رحم موجب غسل نہیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 57 اور جدید صفحہ 76)

(1) اس عنوان کے تحت فتویٰ دیا گیا ہے کہ سیلان رحم (لیکوریا) سے غسل لازم نہیں ہوتا: لیکن عصر حاضر کے محققین بے بدل مل بیٹھ کر بھی اسکی دلیل اپنے اصول کے مطابق نہ دے سکے جبکہ اسی کتاب (نماز نبوی قدیم صفحہ 25 اور جدید صفحہ 40) آپ کا اپنا اصول ہے کہ مسئلہ اور فتویٰ وہی قابل عمل ہے جو قرآن اور حدیث سے مدلل ہو۔

جنبی کے قرآن پڑھنے کی کراہت

(نماز نبوی جدید صفحہ 77)

(1) یہ عنوان ہمیں طبع قدیم میں نہ مل سکا شاید اس وقت جنبی کا قرآن پڑھنا جائز ہو بہر حال طبع جدید میں ناجائز ہو گیا ہے۔ دیر آید درست آید۔

(2) عنوان مذکورہ کے ذیل میں لکھا ہے ”جنبات عموماً ایک اختیاری حالت ہے“۔ جبکہ (نماز نبوی قدیم صفحہ 53 اور جدید صفحہ 70) پر فرضیت غسل کے مسئلے پر بحث کرتے ہوئے جنبات کی تعریف ”جو شخص کے ساتھ منی خارج ہونے بعد (اس میں احتلام بھی داخل ہے) کی حالت ہے“۔

تبصرہ الف:-

اب محققین حضرات سے یہ معلوم کرنا ضروری ہو گیا ہے کہ کیا احتلام اختیاری ہوتا ہے؟ ہاں اتنی بات تو ہم ضرور جانتے ہیں کہ مشت زنی آپ کے ہاں بعض اوقات واجب اور بعض اوقات مستحب ہوتی ہے (عرف الجادی صفحہ 207) اور یہ اختیاری حالت ہے۔۔۔

تبصرہ ب:-

آپ محققین بے بدل کی عبارت بالا ”جنبات عموماً ایک اختیاری حالت ہے“ سے یہ مسئلہ نوب واضح ہوا کہ جنبات اگر غیر اختیاری ہو تو قرآن پڑھ سکتا ہے۔ اور یہ مسئلہ بھی آپ کی تحقیق سے واضح ہوا ہے کہ جنبی جو تلاوت قرآن نہیں کر سکتا یہ اس وجہ سے نہیں کہ وہ ناپاک ہوتا ہے بلکہ اس وجہ سے کہ وہ اختیاری حالت جنبات میں ہوتا ہے: یہ تحقیق انیق جو آپ کے محققین نے مل کر کی ہے اسکی اطلاع اگر آپ برطانیہ کو کرتے تو ہمارا خیال ہے کہ اس تحقیق انیق کا صلہ ضرور مل جاتا۔

(2) اسی عنوان کے تحت (نماز نبوی جدید صفحہ 78) پر صحیح مسلم کے حوالے سے حدیث ”یہ ناسن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیشاب کر رہے تھے کہ وہاں سے ایک آدمی گزرا اس نے آپ کو سلام کیا مگر آپ نے سلام کا جواب نہیں دیا“ لائے ہیں۔ اس پر تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”جب حدیث اصغر کی حالت میں سلام کا جواب دینا مکروہ ہوا تو جنبی کا قرآن کی تلاوت کرنا بالادولی مکروہ ہوا البتہ باقی اذکار کی بابت امام نووی فرماتے ہیں کہ جنبی کیلئے تسبیح، تحمید، تہلیل اور دعائیں اور اذکار بالا جماع جائز ہیں“۔ قارئین کرام! تبصرے سے پہلے یہ بات ذہن میں رکھیں کہ جب وضو کی ضرورت ہو تو اس حالت کو حدیث اصغر کہتے ہیں اور جب غسل کرنے کی ضرورت ہو تو اس حالت کو حدیث اکبر کہتے ہیں۔

تبصرہ الف:-

سیدنا ابن عمرؓ کی مذکورہ حدیث پر محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”جب حدیث اصغر کی حالت میں سلام کا جواب دینا مکروہ ہوا تو جنبی کا قرآن کی تلاوت کرنا بالاولیٰ مکروہ ہوا، البتہ باقی اذکار کی بابت امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جنبی کیلئے تسبیح، تہنید، تکبیر اور دعائیں اور اذکار بالا جماع جائز ہیں“۔ جبکہ اسی عبارت کے متصل بعد حضرت عائشہؓ کی حدیث ”موسول اللہ علیہ السلام“ ہر حال میں اللہ کا ذکر کرتے رہتے تھے“۔ قارئین کرام! سلام کرنا یا اسلام کا جواب دینا بھی ذکر ہے اور یہ حضرات اپنی تحقیق میں حدیث اصغر کی حالت میں سلام کے جواب دینے کو مکروہ کہتے ہیں جبکہ حدیث عائشہؓ سے ان کی تحقیق کی تردید ہو رہی ہے۔ تحقیق بالا سے یہ واضح ہوتا کہ حدیث اصغر کی حالت میں سلام کا جواب دینا مکروہ ہے تو پھر سلام کرنا بھی مکروہ ہوا تو آپ اپنا مذہب واضح کریں کہ حدیث اصغر کی حالت میں سلام و جواب مکروہ ہے یا نہیں؟ کیونکہ ہم اکثر غیر مقلدین کو دیکھتے ہیں کہ وہ حدیث اصغر کی حالت میں سلام و جواب بلا جھجک کرتے ہیں۔

تبصرہ ب:-

اب ہم حدیث عائشہؓ کو مان کر عامل بالحدیث بنیں یا آپ کی تحقیق کو مان کر آپ کے مقلد اور آپ کے شریک کا محقق حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب کہتے ہیں ”تقلید بھی بدعت ہے اور ہر مسئلہ میں اس کی تقلید کرنا اور اس کے قول کو حجت سمجھنا گمراہی کا سبب ہے (نور العینین صفحہ 23، 25) حدیث کے مقابلے میں قول امام پر عمل کرنے کا الزام آپ کی طرف سے ہم پر تھا لیکن یہاں تو قصور وار آپ خود ہی نکلے۔ کسی نے سچ کہا ہے ”جو آسمان پر تھوکتا ہے اس کے منہ پر گرتا ہے“۔

تبصرہ ج:-

قارئین کرام! محققین عظیم کا شاندار قیاس ملاحظہ فرمائیں ”جب حدیث اصغر کی حالت میں

امام کا جواب دینا مکروہ ہوا تو جنبی کا قرآن کی تلاوت کرنا بالاولیٰ مکروہ ہوا“۔ محقق بے مثال ابن البرکہؒ کو حدیث اصغر پر قیاس کر کے فتویٰ دے رہے ہیں! قیاس تابعین و تبع تابعین کریں تو ان کا برہنہ اور اگر آپ جیسے محقق کریں تو ”سبحان اللہ“ خود کریں تو ”ماشا اللہ“ دوسرا ”تو“ استغفر اللہ“۔

امرہ د:-

جس مسئلے کو قیاس سے ثابت کرنا چاہ رہے ہیں وہ تونس سے ثابت ہے اور حدیث آپ خود (نماز نبوی جدید صفحہ 77) پر لکھ چکے ہیں اور مزے کی بات یہ ہے کہ جس تحقیق پر قیاس کر رہے ہیں وہ تونس سے ثابت نہیں بلکہ محقق صاحب کی اپنی تحقیق ہے۔ تو کیا محقق صاحب کی تحقیق قرآن و احادیث کے درجے میں ہے؟ اگر محقق صاحب اتنی سی بات کو سمجھ لیتے کہ آپ کا سلام کا جواب نہ دینا اصغر کی وجہ سے نہیں بلکہ ستر عورت کھلا ہونے کی وجہ سے تھا تو ان محققین کو اتنی زحمت نہ اٹانی پڑتی۔

امرہ ر:-

محقق صاحب فرماتے ہیں ”کہ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جنبی کیلئے تسبیح تہنید اور دیگر دعائیں اور اذکار بالا جماع جائز ہیں: لگتا ہے آپ کے پاس جنبی کیلئے تسبیح تہنید ادعیہ و اذکار کے حق میں کوئی دلیل نہیں تھی جو جھٹ سے امام نوویؒ کی تقلید کر لی۔ اور اپنے ہی فتوے کی زد میں آکر بدعتی اور راہ بن گئے مزید براں آپ کی تحقیق یہ ہے کہ حدیث اصغر کی حالت میں سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ امام نوویؒ کی تقلید میں آپ نے کہا کہ جنبی کیلئے تسبیح تہنید اور دیگر دعائیں اور اذکار بالا جماع جائز ہیں۔ آفریں راہزایں تحقیق، بنے ہیں محقق اور اتنا بھی پتہ نہیں چلتا کہ دوسرے بعد والی تقلید سے نکر رہی ہے اور کتاب کا نام رکھا ہے نماز نبوی اور بوچھاڑ ہے اقوال غیر معصومین کی

اسے کہتے ہیں انصاف کا خون: مزے کی بات یہ کہ جنہی کو تو تمام اذکار کی اجازت دے دی اور بے وضو کیلئے سلام کا جواب دینا بھی مکروہ۔

غیر مقلد محققین زندہ باد: - کمثل الحمار يحمل اسفارا۔

کیا حائضہ قرآن کی تلاوت کر سکتی ہے

(نماز نبوی قدیم صفحہ 58 اور جدید صفحہ 78)

اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں تحریر فرماتے ہیں ”حالت جنابت و حیض میں قرآن کریم کی تلاوت - کہ حرام ہونے کے بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں مگر ان حالتوں میں مکروہ ضرور ہے۔ نماز نبوی جدید پر اپنے قلم کا زور دکھاتے ہوئے فرماتے ہیں ”حالت حیض و نفاس میں قرآن کریم کی تلاوت کے ممنوع و ناجائز ہونے کے بارے میں کوئی مقبول (صحیح یا حسن) حدیث نہیں لہذا حائضہ عورت قرآن چھوئے بغیر زبانی تلاوت کر سکتی ہے۔

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! حائضہ کا تلاوت کلام پاک کرنا 1997ء میں مکروہ تھا اور 2008ء میں جائز ہو گیا غالباً کوئی مرزائی وحی اتری ہوگی جس کی وجہ سے ایک مکروہ امر گیارہ سال بعد جائز ہو گیا اگر آپ محققین عصر کو پہلے فتویٰ سے رجوع ہی مطلوب تھا تو دوسرے ایڈیشن میں بتقاضائے انصاف سابقہ فتویٰ سے رجوع کی تحریر لانی چاہئے تھی اور وجوہات رجوع لکھنی چاہئے تھیں اگر ایسا کرتے تو ان کے بارے میں ہمیں یہ گفتگو نہ کرنی پڑتی اور نہ ہی دیانت کا خون ہوتا۔ کم از کم گیارہ سال آپ کی جن مقلد خواتین نے آپ کے سابقہ فتویٰ پر عمل کیا ان کا ہی کچھ لحاظ کرتے کیونکہ ان کی گیارہ سال قرآن کریم کی تلاوت (دوران حیض و نفاس) کی نیکیاں ضائع ہوئیں اور ان کا وبال آپ پر ہی پڑے گا کم از کم اپنے ان فتویٰ کی تحریر ان سے معافی ہی مانگ لیتے مگر۔۔۔ شرم تم کو مگر نہیں آتی

تبصرہ ب:-

قارئین کرام! ذرا محققین کی تحقیق کو گہری نظر سے دیکھیں کہ حدیث اصغر کی حالت میں سلام کا جواب دینا مکروہ لیکن حالت حیض میں قرآن کریم کی تلاوت جائز۔ ”سبحان اللہ“ صدقے

بہاؤال۔۔۔۔۔

تبصرہ ج:-

مسئلہ ہذا پر محققین اسکی دلیل میں حضرت عائشہؓ کی حدیث لائے ہیں ”آپؐ فرماتی ہیں کہ میں ایام حج میں حائضہ ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیت اللہ کے طواف کے علاوہ ہر وہ کام کرو جو ناجی کرتا ہے۔“

تبصرہ:-

کیا ہم محقق صاحب سے یہ پوچھنے کی جسارت کر سکتے ہیں کہ کیا قرآن کریم کی تلاوت امور نجس میں شامل ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو یہ گز اور یہ میدان اور اگر نہیں تو پھر دلیل کیوں کی دی۔ خیر سے کسی نے پوچھا کہ تمہارا باپ کون ہے تو اس نے کہا کہ گھوڑا میرا ماموں ہے۔

دوسری دلیل:-

”ام عطیہ“ فرماتی ہیں کہ رسول اللہؐ نے حیض والی عورتوں کو بھی عید کے روز عید گاہ جانے کا حکم دیا تاکہ وہ لوگوں کی تکبیروں کے ساتھ تکبیریں کہیں اور ان کی دعا کے ساتھ دعا کریں لیکن نماز نہ پڑھیں۔“

تبصرہ الف:-

کیا ہم محقق صاحب سے پوچھ سکتے ہیں کہ اس حدیث میں قرآن پاک کی تلاوت کا موبہوم سا بھی اشارہ موجود ہے اگر ہے تو یہ گز اور یہ میدان اور اگر نہیں تو دلیل کیسی؟

تبصرہ ب:-

کیا عید گاہ میں جانے کا مقصد تلاوت کرنا ہوتا ہے یا خطبہ سننا اور نماز پڑھنا ذرا تحقیق کریں تاکہ پتہ چلے کہ کیا تیرماریں گے حافظ زبیر علی زئی کذاب (تسہیل الوصول صفحہ 35) پر فرماتے ہیں ”روایت اگرچہ ضعیف لیکن مستحجج ہے کہ حائضہ قرآن نہیں پڑھ سکتی اور بطور دلیل کے حضرت عائشہؓ کی حدیث لائے ”آپؐ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میری گود میں سر رکھ کر تلاوت فرماتے حالانکہ میں حائضہ ہوتی (واہ محقق صدقہ جاواں! خچر سے کسی نے پوچھا تو اس نے جواب دیا گھوڑا میرا ماموں ہے۔ لگتا ہے تمہارے ہاں مردوں کو بھی حیض ہوتا ہے)

(3) اس مسئلے پر آپ محققین کا دعویٰ ہے کہ اس بارے میں کوئی مقبول (صحیح یا حسن) حدیث نہیں ہے۔ قارئین کرام! ہم بتا دیں گے کہ ان محققین کے اصول کے مطابق یہاں ممانعت پر دلیل بھی ہے اور صحیح بھی ہے، امام ترمذیؒ اپنی تالیف جامع ترمذی (کتاب الطہارۃ باب ما جافی الجنب والحيض انهما لا يقرآن القرآن) کے تحت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث ”کہ حائضہ اور جنبی قرآن میں سے کچھ نہ پڑھے“ لائے ہیں۔ پہلی بات یہ کہ یہ حدیث آپ ہی کے اصول کے مطابق دلیل ہے کیونکہ آپ کا اپنا اصول ہے ”کسی مسئلے کے متعلق قرآن مجید اور مقبول احادیث مل طور پر خاموش ہوں، بعض ضعیف روایات سے کچھ راہنمائی ملتی ہو تو اس مسئلے میں کسی امام کے قول عمل کرنے کی بجائے بہتر یہ ہے کہ اس ضعیف حدیث پر عمل کیا جائے۔“ (نماز نبوی قدیم صفحہ 29 اور جدید صفحہ 44) اور یہی حدیث آپ ہی کے اصول کے مطابق صحیح بھی ہے کیونکہ آپ نے اپنی کتاب (تسہیل الوصول صفحہ 146) پر ایک اور روایت پر بحث کرتے ہوئے لکھا ”روایت اگرچہ ضعیف ہے لیکن اجماع امت اس کیلئے بہت بڑی دلیل ہے اس کے خلاف کچھ بھی ثابت نہیں۔“

قارئین کرام! امام ترمذیؒ اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ ”یہی صحابہؓ، تابعینؒ اور تبع تابعینؒ میں سے اکثر اہل علم کا قول ہے جیسے کہ سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ، شافعیؒ، اسحاقؒ اور احمد بن حنبلؒ۔ یہ حضرات کہتے ہیں کہ حائضہ اور جنبی کیلئے کسی آیت کے ایک کلمہ یا حرف وغیرہ سے زیادہ پڑھنے کی ممانعت ہے۔“ اب تو ایسا لگتا ہے کہ آپ کا سلفیت اور جمہور کا دعویٰ مجذوب کی بڑا اور غیر مقلد غوام کو دھوکہ دینے کے سوا کچھ نہیں۔

(4) اس روایت میں اسماعیل بن عیاش ضعیف ہیں لیکن امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں ”اسماعیل بن عیاش بقیہ سے بہتر ہیں“ جامع ترمذی حوالہ بالا۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 56 اور جدید صفحہ 68) پر درندوں کی کھال کے مسئلہ پر جو حدیث یہ محققین پر لائے تھے اس میں ایک راوی بقیہ ہے۔ اس کی روایت آپ محققین نے صحیح کہہ کر استدلال کیا تو پھر اسماعیل بن عیاش سے کوئی دشمنی تھی جو اس کی روایت قابل استدلال نہ سمجھا حالانکہ اجماعی کیفیت بھی اس روایت کی تائید کرتی ہے۔

استحاضہ کا مسئلہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 60 اور جدید صفحہ 80)

اس عنوان کے تحت پر حاشیہ میں مستحاضہ کے مختلف مسائل درج کیے گئے ہیں اور نسخہ جدید کے مطابق ان مسائل کا ماخذ نیل الاوطار ہے۔

تبصرہ الف:-

یہاں جتنے مسائل بیان کیے گئے ہیں ان تمام پر اپنے بنی دعویٰ کے مطابق قرآن و حدیث کی کوئی دلیل نہیں دی گئی تو یہ مسائل ان کے اپنے ہی اصول کے مطابق مردود و ظہر ہے۔

تبصرہ ب:-

اگر اس قسم کے اجتہادی مسائل فقہاء، آئمہ، تابعین اور تبع تابعین بیان کریں تو اسے گندی فقہ کا نام دے کر مرد و پھر لایا جائے اور ان کو تسلیم کرنے والوں کو مقلد، مشرک، بدعتی اور گمراہ پھر لایا جائے اور جب قاضی شوکانی (غیر مجتہد، غیر فقیہ) بیان کریں تو پھر ﴿صَدَقْنَا وَ اٰمَنَّا﴾ یہ دو ہر معیار کیوں ہے۔ مجتہد کی تقلید ﴿اَسْتَغْفِرُ اللّٰہَ﴾ اور غیر مجتہد کی تقلید ﴿سُبْحَانَ اللّٰہِ﴾ یہ منطق آپ ہی کو مبارک ہو۔ فوا اسفاه۔

نفاس کا حکم

(نماز نبوی قدیم صفحہ 61 اور جدید صفحہ 81)

(1) اس عنوان کے تحت ام سلمہ کا ایک قول لائے ہیں کہ نفاس والی عورتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں چالیس دن بیٹھا کرتی تھیں۔

تبصرہ الف:-

محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی کی پیش کردہ دلیل کے بارے میں ہم حافظ زبیر علی زئی کذاب کے ”ماہنامہ الحدیث“ کے تجزئے کو کافی سمجھتے ہیں۔ منشی سے زائد داڑھی کا ٹنبا نکلنا طے ہے، عبد اللہ بن عمرؓ کی جو روایت پیش کی جاتی ہے وہ ان کا اپنا عمل ہے اور ان کا عمل دین میں دلیل نہیں بنتا (ماہنامہ الحدیث 27 صفحہ 56)

تبصرہ ب:-

عبد اللہ بن مسعودؓ مد رک رکوع کو مد رک رکعت سمجھتے تھے (یعنی جو شخص امام کے ساتھ رکوع میں مل جائے تو اسکی یہ رکعت بغیر فاتحہ پڑھنے کے بھی مل گئی) اسکی سند صحیح ہے لیکن یہ صحابی کا فتویٰ ہے۔ (ماہنامہ الحدیث 30 صفحہ 15) قارئین کرام! مقام غور ہے کہ کہیں تحقیق کے نام پر افضیت کو تو

1. انہیں دیا جا رہا ہے، عبد اللہ بن عمرؓ جیسے عالم اور فقیہ صحابی کی روایت کو ان کا اپنا عمل قرار دے کر مرد و پھر لایا جا رہا ہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ جو صحابہ کرام میں بہت بڑے عالم اور فقیہ ہیں ان کے قول و اثر کو ان کے فتوے کا نام دے کر مرد و پھر لایا جا رہا ہے اور ام سلمہؓ کے قول سے بڑے حد سے استدلال کیا جا رہا ہے یہ منطق ہماری سمجھ میں نہیں آتی۔

(2) عنوان مذکورہ کے تحت مزید تحریر کرتے ہیں ”اکثر صحابہ، و تابعین کے نزدیک نفاس کے دن کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اگر چالیس دن کے بعد بھی خون جاری رہے تو اکثر اہل علم کے نزدیک وہ خون استحاضہ ہے جس میں عورت ہر نماز کیلئے وضو کرتی ہے نفاس کی کم از کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے۔“

تبصرہ الف:-

مذکورہ بالا مضمون بلا حوالہ و بلا دلیل نقل کر کے محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی نے نقل کر کے ”یہ متوے“ مسئلہ فتویٰ دی صبح اور قابل عمل جو جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو (نماز نبوی قدیم صفحہ 25 اور جدید صفحہ 40) کی زد میں آگئے۔ کتاب کا نام ہے نماز نبوی اور مسئلہ لے رہے ہیں اکثر اہل علم سے اور ان کی تقلید کر کے بدعتی اور گمراہ ہو رہے ہیں۔

تبصرہ ب:-

اکثر اہل علم صحابہ، و تابعین کی بات کو حاضہ کے تلاوت قرآن پاک کے مسئلے میں رد کر چکے ہیں۔ وہاں حدیث بھی موجود تھی یہاں صرف قول صحابیہ ہے۔ غیر مقلد محققین زندہ باد۔۔۔

تبصرہ ج:-

(نماز نبوی قدیم صفحہ 61) پر بیہقی کے حوالہ سے حضرت انسؓ کا اثر لائے لیکن نامعلوم وجوہات پر نماز نبوی جدید میں اس اثر کو حذف کر دیا گیا شاید اس وقت یہ اثر قابل استدلال تھا اب

نہیں رہا کیوں نہیں رہا اس کا پردہ تو محققین ہی اٹھائیں گے۔

تبصرہ ذ:-

(نماز نبوی قدیم صفحہ 61) پر امام شافعی کا قول بلا حوالہ لائے لیکن نماز نبوی جدید میں حذف کر دیا گیا شاید اس وقت امام شافعی کی تقلید جائز تھی اور اب بدعت بن گئی ہے۔

تبصرہ ذ:-

اسی عنوان کے تحت حدیث (بخوالہ ابوداؤد) ”رسول اللہ ﷺ ایام نفاس کی قضاء نمازوں کا حکم نہیں دیتے تھے“ لائے ہیں اور اس سے استدلال کرتے ہوئے روزے اور جماع کی ممانعت کا حکم لگایا ہے لیکن حدیث مذکور روزے اور جماع کے متعلق مکمل خاموش ہے۔ احادیث مبارکہ کے ساتھ اس قسم کا سلوک اپنے آپ کو اہل حدیث کہلانے والوں کو بی روا ہے۔ (بحکم غیر مقلدین محققین)

تبصرہ ر:-

(نماز نبوی جدید صفحہ 81) پر ابن المنذر نیشاپوری کا قول نقل کرتے ہیں ”نفاس کے خون کی وجہ سے نماز ترک کی جاتی ہے۔ لہذا اگر یہ خون بند ہو جائے تو پڑھنا ضروری ہے“۔ قارئین کرام نسخہ قدیم میں امام شافعی کی تقلید تھی وہ منسوخ ہو گئی اور اب محققین بے بدل کی جانب سے ابن المنذر نیشاپوری کی تقلید کا حکم آگیا: تمام غیر مقلدین عوام سے درخواست ہے کہ وہ امام شافعی کی تقلید سے توبہ تائب ہو جائیں اور ابن المنذر نیشاپوری کی تقلید شروع کر دیں یہی تمہارے محققین کا حکم ہے۔

☆☆☆☆☆

غسل جنابت کا طریقہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 62 اور جدید صفحہ 82)

اس عنوان کے تحت حضرت میمونہؓ کی حدیث بخاری و مسلم کے حوالے سے لائے ہیں اور اس حدیث کے تحت حافظ ابن حجرؒ کی تقلید کر کے ان کا تبصرہ لکھا ہے ”کسی حدیث میں (غسل جنابت کا وضو کرتے وقت) سر کے مسح کا ذکر نہیں ہے“۔

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! بخاری و مسلم میں اسی باب کی احادیث حضرت عائشہؓ کے بیان سے قصداً اراض کیا ہے۔ کیونکہ ان احادیث میں صراحت ہے کہ رسول اللہ ﷺ غسل سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے اسی طرح وضو کرتے جس طرح نماز کیلئے آپؐ کی عادت تھی پھر پانی میں اپنی انگلیاں ڈبوتے اور ان سے بالوں کی جڑوں کا خلال کرتے اب یہاں صراحت کے ساتھ ذکر ہے کہ نماز لے وضو کی طرح وضو فرمایا کرتے اور پانی میں اپنی انگلیاں ڈبوتے اور ان سے بالوں کی جڑوں کا خلال کرتے تو کیا اب بھی شک ہے لیکن ان احادیث سے قصداً چشم پوشی اہل حدیث کہلانے والوں کا ہی شیوہ ہے۔

تبصرہ ب:-

حافظ ابن حجرؒ کے حوالے سے آپؐ لکھ چکے ہیں ”کسی حدیث میں (غسل جنابت کا وضو کرتے وقت) سر کے مسح کا ذکر نہیں ہے“۔ جبکہ حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب لکھتے ہیں کہ عدم ذکر نمی ذکر کو مستلزم نہیں ہے۔ یعنی کسی ہجرت یا حدیث میں کسی بات کے نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ بات ہوئی نہیں جبکہ دیگر آیات یا احادیث سے یہ بات ثابت ہو چر اپنے استاد حافظ عبدالمنان نور پوری

کی تقلید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ کسی شے کا مذکور و منقول نہ ہونا اس شے کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں۔ (نور العینین صفحہ 58) قارئین کرام! آپ نے دیکھ لیا کہ ان محققین کے اپنے اصول کے مطابق ان کے دلائل کی کیا حیثیت رہی۔

(2) غسل جنابت میں سر کا مسح ترک کرنے پر ایک دلیل سنن نسائی کے حوالے سے دی ہے اور ساتھ ہی امام نسائی کے باب ”جنابت کے وضو میں سر کا مسح ترک کرنا“ کا خصوصی ذکر کیا ہے۔ تبصرہ الف:-

نسائی کی مذکورہ بالا حدیث میں گو کہ سر کا مسح ترک کرنے کی صراحت ہے لیکن اس حدیث کی سند کے ایک راوی یحییٰ بن کثیر کو حافظ زبیر علی زئی کذاب (جزء قرأت صفحہ 121) پر مدس تسلیم کر چکے ہیں اور بے شمار مقامات پر لکھ چکے ہیں کہ مدس کی عن سے روایت ضعیف ہوتی ہے (عیان راجع بیان) اور یہ محقق صاحب خود ہی حاشیہ میں اس حدیث کو غریب بھی کہہ چکے ہیں۔ ایک غریب حدیث اور اس پر مستزاد یہ کہ مدس راوی من کے ساتھ روایت کر رہے ہیں تو پھر یہ محققین کس منہ سے اس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں (شرم تم کو مگر نہیں آتی)۔ تبصرہ ب:-

امام نسائی نے ترک مسح پر جو باب باندھا ہے اس کو دلیل بنا کر بڑی خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا تو جناب آپ سے دست بستہ گزارش ہے کہ امام نسائی نے ترک رفع یدین پر ایک کی بجائے دو باب باندھے ہیں تو اس معاملے میں آپ کو کیوں سانپ سونگھ گیا ہے ترک مسح کے بارے میں تو آپ کی نظر بڑی وسیع تھی لیکن ترک رفع یدین پر آپ کی نظر شاید مسلکی مجبوری کی وجہ سے کام نہیں کرتی۔

(3) عنوان مذکورہ کے ذیل میں محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی صاحب فرماتے ہیں ”امام

فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے سوال کیا کہ جنبی جب (غسل سے قبل) وضو کرے اور سر کا مسح بھی کرے تو آپ نے فرمایا وہ مسح کس لئے کرے جبکہ وہ اپنے سر پر پانی ڈالے گا۔ تبصرہ الف:-

مذکورہ دلیل بلا حوالہ نقل کی گئی اور ہم آپ کے مقلد تو ہیں نہیں کہ آپ کی بات کو بلا دلیل تسلیم کر لیں اور آپ کی تقلید کریں اور آپ امام احمد کی تقلید کریں تو کیا مقلد کی تقلید بھی جائز ہے؟ تبصرہ ب:-

دلیل مذکورہ میں کہا گیا کہ وہ مسح کس لئے کرے جبکہ وہ اپنے سر پر پانی ڈالے گا! تو جناب مانتا ہوں کہ یہ پوچھنے میں حق بجانب نہیں کہ وہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کو کیوں دھوئے گا جبکہ وہ ان کے اوپر بھی پانی ڈالے گا۔

(4) عنوان مذکورہ کے تحت (نماز نبوی قدیم صفحہ 63) پر بطور عنوان لکھا ہے ”غسل جنابت“ (مذکورہ کافی ہے) اور دلیل کے طور پر امی عائشہ کی حدیث لائے ”رسول اللہ ﷺ غسل جنابت کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔“ تبصرہ الف:-

مذکورہ روایت کا ایک راوی ابو اسحاق السبئی ہے جو من سے روایت کر رہا ہے جس کو حافظ زبیر علی زئی کذاب نے (جزء قرأت صفحہ 68) پر مشہور مدس لکھا ہے۔ دوسرے راوی زبیر کو (ذیل الوصول صفحہ 185) پر ضعیف کہا۔ تو تمہارے اپنے اصول کے مطابق حدیث ضعیف کی کیا پر قابلی استدلال نہیں رہی، لیکن اپنے ہی اذہانوں کی مخالفت کرتے ہوئے اس کو حدیث قابل تسلیم بھی کہا اور اس سے استدلال بھی کیا۔ اور ضعیف حدیث سے استدلال کا بند دروازہ خود کھول دیا جس کے بارے میں خود (نماز نبوی قدیم صفحہ 50 اور جدید صفحہ 46) پر فرمایا کہ ضعیف

حدیث سے استدلال کا دروازہ بند ہی رہنے دیا جائے۔

تبصرہ ب:-

نسخہ جدید میں محققین کو شاید روایت کے ضعف کا احساس ہو گیا اس لئے روایت کو تو حذف کر دیا لیکن اس سے استدلال باقی رکھا اور (نماز نبوی جدید صفحہ 83) پر تنبیہ کے تحت یوں لکھا "نماز کے لئے غسل جنابت کا وضو کافی ہے" اور اب اس بات کی دلیل کے لئے اگلے نسخے تک نماز نبوی کے قارئین انتظار کریں شاید کوئی مرزائی وحی اتر آئے۔

دیکر غسل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 63 اور جدید صفحہ 83)

اس عنوان کے تحت لکھا ہے "غسل جنابت کے بعد اب ان احوال کا ذکر کیا جاتا ہے جن میں غسل کرنا واجب، مسنون یا مستحب ہے۔"

تبصرہ الف:-

واجب، مسنون اور مستحب کی تعریف پوری کتاب میں نہیں کی اب قارئین (غیر مقلدین) یہ کیسے جانیں کہ واجب، مسنون اور مستحب کیا ہے۔

تبصرہ ب:-

(نماز نبوی جدید صفحہ 27) پر لکھا "عرض ہے کہ واجبات و آداب کا علم ہونا ضروری نہیں" جب واجبات کا علم ہونا ضروری نہیں تو پھر ان کا ذکر کرنا کیا معانی رکھتا ہے۔ خواہ مخواہ اپنے مقلدین کو تردد میں ڈال رہے ہیں اور ان کے مقلد بھی ایسے اندھے ہیں کہ ان کو یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ ان کے مجتہدین محققین کچھ دیر پہلے جس چیز کا رد کر رہے تھے اب اسی کا اثبات کر رہے ہیں۔

غسل جمعہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 63 اور جدید صفحہ 83)

ان عنوان کے تحت محققین حضرات نے احادیث دی ہیں کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے اور ساتھ ہی ابن جوزی، ابن حزم اور علامہ شوکانی کا مذہب بھی ذکر کیا ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔

تبصرہ:-

بخاری و مسلم (بخاری کتاب الجمعة باب فضل الغسل يوم الجمعة، مسلم اب الجمعة) کی روایت ہے کہ عمر بن خطابؓ لوگوں کے سامنے خطبہ دے رہے تھے کہ ایک نابالغ (عثمان بن عفان) آئے تو حضرت عمر بن خطابؓ نے پکار کر فرمایا کہ یہ آنے کا کوئی وقت ہے تو انہوں نے عرض کیا کہ میں آج معروف ہو گیا تھا اپنے گھر کی طرف نہیں لوٹ کر آیا تھا کہ میں نے آواز سنی تو صرف وضو کیا! حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم نے صرف وضو کیا حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غسل کا حکم فرمایا کرتے تھے۔ امام ترمذیؒ باب "جمعہ کے دن وضو" کے تحت دو احادیث لائے ہیں اور حدیث اول کے تحت امام ترمذیؒ فرماتے ہیں "علما صحابہؓ اور ان کے بعد کے امام اہل علم کا اسی پر عمل ہے کہ جمعہ کے دن غسل کیا جائے ان کے نزدیک وضو بھی کیا جاسکتا ہے۔ امام ہاشمیؒ فرماتے ہیں کہ غسل واجب نہیں دلیل حضرت عمرؓ کا حضرت عثمانؓ کو یہ کہنا کہ وضو بھی کافی ہے" "میں معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن غسل کا حکم کیا ہے۔ اگر یہ دونوں جانتے کہ یہ امر واجب کے لئے ہے نہ کہ اختیار کے لئے ہے تو حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ کو کبھی نہ چھوڑتے ہاں تک کہ ان کو واپس لوٹاتے اور فرماتے کہ جاؤ اور غسل کرو۔ اب ہمارا سوال یہ ہے کہ خلفائے ائمہؒ حدیث کو زیادہ جاننے والے تھے یا ابن جوزی، ابن حزم اور علامہ شوکانی؟ کہیں عمل

بالحدیث کی آڑ میں رخصتیت کو تو تقویت نہیں دی جارہی۔ جب ہم متعارض احادیث میں تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کی تطبیق کو تسلیم کرتے ہیں تو ہم پر مقلد، بدعتی، کمرہ اور مشرک کے فتوے لگائے جاتے ہیں اور جب آپ حضرات ابن جوزیؒ، ابن حزمؒ، طاہریؒ اور علامہ شوکانیؒ کی تقلید کرتے ہیں تو وہ تمہارے گلے کی مالا بن جاتی ہے۔ غیر مقلد محققین زندہ باد۔۔۔

نیز آپ محققین نے غسل جمعہ کو واجب تو کہہ دیا لیکن واجب اور فرض کے درمیان فرق کو قرآن وحدیث سے واضح ہی نہیں کیا۔

میت کو غسل دینے والا غسل کرے

(نماز نبوی قدیم صفحہ 64 اور جدید صفحہ 84)

(الف) اُس عنوان کے تحت روایت اول میں رسول اللہ ﷺ کا حکم لائے ہیں ”جو شخص میت کو غسل دے اسے چاہیے کہ وہ خود بھی نہائے“

(ب) اسی عنوان کے تحت (نماز نبوی قدیم صفحہ 64) پر ابن عباسؓ کی روایت ”تم پر میت کو غسل دینے سے غسل واجب نہیں۔۔۔۔۔۔“ لائے ہیں۔

(ج) قول ابن عمرؓ ”ہم میت کو غسل دیتے تو پھر ہم میں سے بعض غسل کرتے اور بعض نہ کرتے“ لائے ہیں۔

(د) محقق صاحب ان احادیث اور قول ابن عمرؓ میں تطبیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”دونوں احادیث کو ملانے سے یہ مسئلہ ثابت ہوا جو شخص میت کو غسل دے اس کے لئے نہانا مستحب ہے ضروری نہیں۔۔۔“

تتميزه الف:-

محقق صاحب سے عرض ہے کہ سب سے پہلے قرآن و حدیث سے مستحب کی تعریف، مستحب

ما علم اور سنت اور مستحب کے درمیان فرق واضح کریں لیکن یہ بات محقق صاحب کے ذہن میں رہے کہ اقوال فقہاء پیش نہ کریں کیونکہ یہ آپ کے ہاں بدعت، گمراہی اور شرک ہیں۔

بہارِ آبِ زند

حدیث ابن عباسؓ نسخہ جدید میں حذف کر دی گئی جبکہ نسخہ قدیم میں اس حدیث کی تصحیح حاکمؒ، ذہبیؒ اور ابن حجرؒ سے نقل کی تھی۔ نسخہ قدیم میں اس حدیث کو صحیح کہہ کر استدلال کرتا اور نسخہ جدید میں بغیر وجہ بتائے حذف کرتا! اس سے ہمیں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اب حدیث ان کے ہاں ضعیف ٹھہری لہذا خاموشی سے اسکو حذف کرنے میں ہی عافیت جانی۔ قارئین کرام! اس سے پہلے ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ حاکمؒ، ذہبیؒ اور نوویؒ کی تصحیح ان کے ہاں مشکوک ہے اب ابن حجرؒ بھی اسی صف میں آگئے لہذا اپوری کتاب اور محققین حضرات کی جمیع کتب میں ان حاروں سے نقل کردہ صحیح مشکوک ہو گئی۔

تبصرہ ج:-

روایت اول حدیث رسول اللہ ﷺ میں مثل غسل جمعہ، امر کا صیغہ ہے۔ جمعے میں تو غسل واجب ٹھہرا تو پھر غسل میت سے غسل کیوں مستحب ٹھہرا۔ غسل جمعہ کے سلسلہ میں حدیث رسول اللہ ﷺ اور قول فعل خلفائے راشدین میں تو تطبیق نہ کی جاسکتی لیکن غسل میت سے غسل کے سلسلہ میں حدیث رسول اللہ ﷺ اور قول ابن عمرؓ میں تطبیق کی جا رہی ہے۔ کیا مسلک کی مجبوری تو آڑے نہیں آ رہی؟

تقریباً:-

قول صحابی تو تمہارے ہاں حجت ہی نہیں متفق حافظ زبیر علی زئی کذاب فرماتے ہیں ”حضرت عبداللہ بن مسعود در رکوع کو در رکعت سمجھتے تھے۔۔۔ اس کی سند صحیح ہے لیکن یہ

صحابی کا فتویٰ ہے، ”(ماہنامہ الحدیث نمبر 30 صفحہ 15) اسی طرح عبداللہ بن عمرؓ کی داڑھی کے بارے میں روایت کو رد کیا (ماہنامہ الحدیث نمبر 27 صفحہ 56) بحوالہ آئینہ غیر مقلدیت، اب یہاں قول صحابی کو حدیث رسولؐ کے برابر مظہرِ اکر تلیق دینا چہ معنی دارد کیا آپ اپنے اصول بھول گئے یا مذہب آڑے آگیا۔

نومسلم کے لئے غسل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 64 اور جدید صفحہ 85)

اس عنوان کے تحت حدیث ”قیس بن عاصم سے روایت ہے کہ جب وہ مسلمان ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ پانی اور بیری کے پتوں سے غسل کریں“ لائے ہیں۔ تبصرہ الف:-

اس حدیث کیلئے جن کتب کے حوالے دیئے ہیں ان میں سے ایک ترمذی کتاب الجمعہ کے باب ما ذکر فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل، لیکن یہ باب ہمیں ترمذی کتاب الجمعہ میں نہ ملا عاٹا حدیث کا دوٹ پینک بڑھانے کیلئے یہ حوالہ دیا ہے۔ تبصرہ ب:-

غیر مقلدین محققین کے مذہبی اصولوں کے مطابق مقلد بدعتی، گمراہ اور مشرک ہوتا ہے اور غیر مقلدین کی تمام تر تبلیغی سرگرمیاں غیر مسلم اور فساق و فجار کی بجائے مقلدین (تبلیغی جماعت کی کوششوں سے بننے والے) نمازیوں پر صرف ہوتی ہیں تو جب کوئی بدقسمت ان کے ہاتھ چڑھے تو ان کو چاہیے کہ اس کو بجائے صابن کے بیری کے پتوں سے غسل دیں کیونکہ وہ تمہارے ہاں نومسلم ہے صابن سے غسل کرنا حدیث کی مخالفت ہوگی۔ لیکن ان سے تو غسل کرایا ہی نہیں جاتا مختصر یہ کہ تمہارے ہاں الٹی گنگا بہتی ہے۔

روح:-

جناب محقق صاحب پہلے تو آپ بعد اور غسل میت کے سلسلہ میں آپ بالترتیب واجب اور واجب (اصطلاحات فقہاء) کا حکم لگا چکے ہیں ”یہاں حکم لگانے میں کیا رکاوٹ آگئی“ غسل کرنے والا کیا سمجھ کر غسل کرے گا ”واجب یا سنت یا مستحب“

عیدین کے روز غسل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 65 اور جدید صفحہ 85)

اس عنوان کے تحت عبداللہ بن عمرؓ کا اثر لائے ہیں ”عبداللہ بن عمرؓ عید الفطر کے روز غسل کرتے تھے“۔ اور اس اثر کی سند کو اصح الاسانید کہا ہے یعنی اس سے زیادہ صحیح سند نہیں ہو سکتی۔ تبصرہ الف:-

انہی عبداللہ بن عمرؓ کا اسی سند کے ساتھ اور اسی کتاب موطا امام مالک میں امام کے پیچھے اہل بیت سے منع کا حکم موجود ہے۔ لگتا ہے اللہ نے اس مقام پر آپ کی بصارت ہی جھین لی اور انہی عبداللہ بن عمرؓ کا صحیح بخاری میں ایک مٹھی سے زائد داڑھی کاٹنے کا عمل موجود ہے لیکن آپ اس کو صحابی کا فتویٰ قرار دے کر مرد و خمر ہراتے ہیں۔ اب یہاں فعل عبداللہ بن عمرؓ آپ کے لئے دلیل ہے۔ ناپس ثابت ہوا کہ آپ اہل حدیث نہیں بلکہ اہل الاصولی (خواہشات) ہیں: خواہش ابیت من اتحد اللہ ہوا۔ تبصرہ ب:-

(نور العینین صفحہ 61) پر حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب نے اصول بنایا کہ راوی کا مدلس ہونا ثابت ہوا ہے چاہے ایک دفعہ ہی کیوں نہ ہو اس کا معنی ضعیف ہوگا۔ اس روایت میں امام مالکؒ ”عن“ روایت کر رہے ہیں اور ہیں بھی مدلس دیکھئے طبقات المدلسین ابن حجر۔ لہذا یہ روایت آپ ہی

کے اصول کے مطابق ضعیف ہوگئی۔

(2) اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حافظ ابن عبد البر کا قول لائے ہیں ”عیدین کے دن غسل کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث ثابت نہیں صحابہ کا عمل ہے، اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک یہ غسل، غسل جمعہ پر قیاس کرتے ہوئے مستحب ہے۔“

تبصرہ:-

نماز نبوی جدید میں اس عبارت کو بغیر کوئی وجہ بتائے حذف کر دیا گیا اور نسخہ قدیم میں بھی یہ عبارت بلا دلیل و بلا حوالہ تھی اور دعویٰ یہ تھا کہ تمام مسائل قطعیت اور حجت کے ساتھ بیان کئے ہیں۔ تو کیا علماء کے بلا دلیل اقوال بھی دلیل قطعی ہیں۔

(3) اسی عنوان کے تحت حضرت علیؑ کا قول بحوالہ یحییٰ و شرح معانی الآثار ”جمعہ، عرذہ، قربانی اور عید الفطر کے دن غسل کرنا چاہئے“ لائے ہیں۔

تبصرہ الف:-

متعدد حوالوں سے پہلے گزر چکا کہ صحابی کا قول آپ کے ہاں حجت نہیں لیکن آپ کے لئے تو ”جہاں جمال دین وہاں گیدڑ بھی حلال“۔

تبصرہ ب:-

اگر کسی مسئلے کے متعلق حضرت علیؑ کے قول سے فیصلہ کرنا ہے۔ تو ہم بھی شرح معانی الآثار کے حوالے سے حضرت علیؑ ہی کا قول پیش کرتے ہیں! حضرت علیؑ فرماتے ہیں ”جن نے قراۃ مع الامام کی وہ فطرت پر نہیں“ یہ بات بھی یاد رہے کہ اسلام ہی دین فطرت ہے۔ ”وکل مولود یولد علی الفطرة الا فطرۃ اللہ التی فطر الناس علیہا“ لیکن ہمیں پتا ہے کہ آپ کے لئے حضرت علیؑ کا یہ فتویٰ قطعاً قابل قبول نہیں کیونکہ مسلک کی مجبوری ہے چاہے اس کے لئے فطرت

سے ہی کیوں نہ ہٹا پڑے۔

(4) اسی عنوان کے تحت مزید لکھتے ہیں کہ امام نووی فرماتے ہیں ”اس مسئلہ میں اعتماد عبد اللہ بن مڑ کے اثر پر ہے، نیز اس کی بنیاد جمعہ کے غسل پر قیاس ہے۔“

تبصرہ:-

جب محققین نے واجب مسنون اور مستحب غسل کی بات کی لہذا ان کو ثابت کرنے کیلئے جب کوئی دلیل نہ ملی تو جھٹ سے امام نووی کی تقلید (بدعت اور گمراہی) کو اپنا لیا اور ان کے قیاس کو بھی سینے سے لگا لیا اسی لئے تو کہتے ہیں ”مردہ ہنستا نہیں جب ہنستا ہے کفن پہاڑ کے ہنستا ہے۔“

احرام کا غسل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 65 اور جدید صفحہ 85)

اس عنوان کے تحت جامع ترمذی اور ابن خزیمہ کے حوالے سے زید بن ثابتؓ کی حدیث لائے ہیں اور ساتھ ہی حاشیہ نگار حافظ زبیر علی زئی کذاب لکھتے ہیں کہ امام ترمذی نے اسے حسن اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

تبصرہ الف:-

حاشیہ نگار امام ترمذی کے لفظ ”حسن“ کے ساتھ لفظ ”غریب“ کو شیر۔ مادر سمجھ کر ہضم کر گئے۔ یہ ان کی علمی خیانت کا منہ بولا ثبوت ہے۔

تبصرہ ب:-

ابن خزیمہ نے اس حدیث پر صحیح کا حکم نہیں لگایا: کیا ابن خزیمہ میں درج ہر حدیث صحیح ہوگی: اگر ہوگی تو پھر بخاری مسلم کا نمبر کیا رہے گا۔

تبصرہ ج:-

اس حدیث کی سند کا ایک راوی عبد اللہ بن یعقوب مجہول الحال ہے تو بتائیں کہ آپ کی علمی دیانت کہاں گئی اسے کہتے ہیں: انصاف کا خون۔

محققین حضرات سے غسل کے متعلق سوالات

(1) غسل جنابت میں پہلے وضو ہے اب باقی غسل یعنی غسل جمعہ، عیدین، غسل میت سے غسل وغیرہ میں پہلے وضو ہے یا نہیں قرآن وحدیث سے واضح کریں اور غسل جنابت میں سر کے مسح کو ترک کرنے کا موقف اختیار کیا گیا ہے اب باقی غسلوں میں اس کا کیا حکم ہے کہ یہاں بھی مسح ہے یا نہیں اس کا حکم بھی قرآن وحدیث کی روشنی میں واضح کریں؟

(2) آپ کا موقف ہے کہ غسل جنابت کے بعد وضو کی ضرورت نہیں کیا باقی غسلوں کے بعد بھی وضو کی ضرورت نہیں قرآن وحدیث کی روشنی میں واضح کریں؟

(3) مذکورہ بالا غسل کی تمام اقسام کے اوپر آپ محققین کا شرعی حکم (واجب، سنت یا مستحب) ہے اس کے علاوہ جتنے بھی غسل ہو گئے کیا وہ اس حکم شرعی میں داخل ہوں گے یا نہیں اگر ہیں تو آپ نے ذکر کیوں نہیں کیا کیونکہ آپ نے کہا تھا۔

”غسل جنابت کے بعد اب ان احوال کا ذکر کیا جاتا ہے جن میں غسل کرنا واجب، مسنون یا مستحب ہے۔“ (نماز نبوی قدیم صفحہ 63 اور جدید صفحہ 83) اگر نہیں تو پھر جو انسان مذکورہ اقسام کے علاوہ کوئی غسل کرے گا تو اس کا کیا حکم ہو گا قرآن وحدیث کی روشنی میں واضح کریں؟

(4) آپ فرائض، واجبات کی اصطلاحات تو لے رہے ہیں ذرا غسل کے فرائض اور واجبات بھی بتادیں اور قرآن وحدیث کی روشنی میں ان کی تعریف کریں۔

وضو کا بیان

نیند سے جاگ کر پہلے ہاتھ دھونا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 66 اور جدید صفحہ 87)

اس عنوان کے تحت سیدنا ابو ہریرہ کی روایت لائے ہیں کہ جب تم نیند سے جاگو تو اپنا ہاتھ پانی کے برتن میں نہ ڈالو جب تک کہ اس کو (تین بار) نہ دھولو کیونکہ کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔ اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ نیند سے جاگ کر ہاتھ پہنچوں تک تین بار دھونے کے بعد پانی کے برتن میں ڈالنے چاہئیں ہو سکتا ہے رات کو ہاتھ بدن کے کسی خاص حصہ کو لگ کر پلید ہو گئے ہوں۔

تبصرہ:-

حدیث میں صراحت کے ساتھ رات کی نیند کا ذکر ہے جیسا کہ آپ نے اپنے تبصرہ میں واضح کر کے کہا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا، ہاتھ تین بار دھونے کا حکم صرف رات کی نیند کے ساتھ خاص ہے یا دن کی نیند کو بھی شامل ہے؟ اگر صرف رات کی نیند کے ساتھ خاص ہو تو پھر اگر کوئی دن کو دھوے اور اس کے ہاتھ بدن کے کسی خاص حصہ کو لگ کر پلید ہو گئے ہوں تو کیا حکم ہے قرآن وحدیث سے واضح کریں اور اگر رات کی نیند کے ساتھ خاص نہ ہو تو پھر کس دلیل کی بنیاد پر حکم عام ہو گا؟

مسنون وضو کی مکمل ترتیب

(نماز نبوی قدیم صفحہ 67 اور جدید صفحہ 88)

(1) اس عنوان کے تحت موقف اختیار کیا ہے کہ وضو کے شروع میں بسم اللہ ضرور پڑھنی

ہے اور ضرور سے آپ کی کیا مراد ہے فرض یا واجب ذرا اس کو بھی تو واضح کر دیتے۔ یہ ہیں وہ دلائل جن کے اوپر بسم اللہ فرض اور ضرور کہنے کی عمارت تعمیر کی گئی۔ ﴿وَانِ اَوْهِنَ الْبُيُوتِ لِبَيْتِ الْعَنَكُوتِ﴾

(4) اسی عنوان کے تحت حاشیہ میں ایک اور محقق بے بدل عبدالصمد رفیقی فرماتے ہیں ”اگر بسم اللہ بھول گئی اور وضو کے دوران یاد آئی تو فوراً پڑھ لے ورنہ وضو دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ بھول معاف ہے۔ تبصرہ الف:-

مذکورہ بالا فتویٰ انکے اپنے ہی اصول ”مسئلہ فتویٰ صرف وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن و سنت سے مدلل ہو“۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 25 اور جدید صفحہ 40) کے تحت مردود نظر ہوا۔ تبصرہ ب:-

محقق اعلیٰ فرماتے ہیں کہ بھول معاف ہے جبکہ اسی صفحہ پر بسم اللہ پڑھنے کو محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی صاحب ضروری قرار دے چکے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ وضو میں اگر کوئی شخص سر کا مسح کرنا بھول گیا تو کیا اس کو بھی وضو دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ آپ کا فرمان عالی شان ہے کہ بھول معاف ہے؟

(5) اسی عنوان کے تحت بخاری اور مسلم کے حوالے سے حدیث دی ہے ”پھر ایک چلو لے کر آدھے سے کلی کریں اور آدھا ناک میں ڈالیں اور ناک کو بائیں ہاتھ سے جھاڑیں یہ عمل تین دفعہ کریں“۔ تبصرہ الف:-

تحریف فی الحدیث و زیادتی فی الحدیث کی ایک بے نظیر مثال: اوپر انہوں نے بائیں ہاتھ

1۔ اے لوجھاڑنے کی بات کی ہے جبکہ حدیث میں بائیں ہاتھ کی بات بالکل نہیں ہے۔ یہ بات یہی صاحب نے اپنی طرف سے ڈالی ہے۔ امر ب:-

مذکورہ حدیث کے بعض حصے پر غیر مقلدین عمل تو کرتے ہیں لیکن بعض پر عمل نہیں کرتے۔ حدیث میں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو دفعہ دھونے کا حکم ہے جبکہ باقی اعضا تین تین دفعہ حدیث ان حصے کی مخالفت کرتے ہوئے ایک سطر بعد فرماتے ہیں کہ ہاتھوں کو کہنیوں سمیت تین بار دھو۔ ﴿يَبِغِوْءُ مَنُونٍ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ يَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾

(ب) عنوان مذکورہ میں ایک صفحہ پہلے حدیث ضعیف ہونے کے باوجود فرمایا تھا کہ وضو پہلے بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے۔ اب یہاں بخاری و مسلم کی صحیح حدیث کے ہوتے ہوئے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت، دوبارہ، دھونے کو ضروری کیوں نہیں کہا کیا مسئلہ مجبوری مانع تھی یا ملاوٹی حکم تھا۔

(6) اسی عنوان کے تحت مزید لکھتے ہیں ”پھر ایک چلو لے کر اسے ٹھوڑی کے نیچے داخل کریں اور دائیں کا خلال کریں“۔ امر الف:-

اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد حاشیہ پر اس کی تصحیح امام ترمذی، ابن خزیمہ اور ابن حبان سے کی جاتی ہے۔ جامع ترمذی میں یہ حدیث سفیان بن عیینہ عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں اور خود پیر الیٰ لہذا (جزء قرأت صفحہ 80، 254) پر فرماتے ہیں ”سفیان بن عیینہ مدلس عن اشقات“۔ امام ترمذی تو حدیث کو صحیح کہتے ہیں لیکن آپ نے اسے ”ضعیف“ قرار دیا ہے۔ امام ترمذی تو حدیث کو ضعیف بناتے ہیں، تو آگیا صیاد اپنے دام میں، لیکن اس کے باوجود اپنے

اصول کی مخالفت کرتے ہوئے حدیث کو صحیح کہا غیر مقلدین عوام و خواص کیلئے صحت کا معیار صرف آپ ہیں اور اسی نقطہ پر آپ عمل پیرا ہیں۔ کیا ہم یہ کہنے میں حق بجانب نہیں کہ ”دروغ گور حافظ نباشد“

تبصرہ ب:-

”ابن خزیمہ“ نے ان احادیث پر تصحیح کا حکم نہیں لگایا البتہ ابن خزیمہ پر تحقیق کرنے والے الدکتور محمد مصطفیٰ الاعظمی جو کہ آپ کے امام ناصر الدین البانی اور احمد شاکر کی تعریف میں اسی ابن خزیمہ کے مقدمے میں رطب اللسان ہیں، فرماتے ہیں ”حدیث نمبر 151 اسنادہ ضعیف، عامر بن شقیق، لین الحدیث، کما فی التقریب، ناصر اور حدیث نمبر 152 اسنادہ ضعیف کما سبق ناصر“۔

تبصرہ ج:-

ترجمہ میں زیادتی:-

حدیث مذکورہ میں ”چلو بھر“ کے لفظ حدیث میں نہیں ہیں۔ یا آپ نے خود امام ترمذی اور امام ابن خزیمہ بن کر کوئی کتاب لکھی ہے۔ ﴿بحرولون الکلم عن مواضعہ﴾

(7) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان کے حوالے سے ”پھر کانوں کا مسح کریں کہ شہادت کی انگلیاں دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کر کے اندرونی جانب سے گزار کر کانوں کی پشت پر انگوٹھوں کے ساتھ مسح کریں۔“

تبصرہ د:-

اس حدیث کا حوالہ جتنی کتب سے دیا گیا ہے سب میں ایک راوی ابن عجلان، مشترک ہیں جسکو محقق زماں لاندہب زیر علی زئی کذاب (جز قرأت صفحہ 160) پر مدلس تسلیم کر چکے ہیں اور روایت بھی عن کے ساتھ ہے یہ محققین پر لے درجے کے کذاب ہیں اس لئے خود ہی اپنے

ان میں آ کر پھنس جاتے ہیں ہمارا قصور تو صرف اتنا ہے کہ ہم ان ہی کے اصول ان ہی پر فٹ کرتے ہیں یہ ہیں غیر مقلدین عوام کے وہ مجتہدین جن کی تقلید پر ان کو فخر ہے۔

(8) اسی عنوان کے تحت ترمذی و ابن ماجہ کے حوالہ سے حدیث لائے ہیں ”جب وضو کرو ہاتھوں اور پیروں کی انگلیوں کا خلال کرو“۔ حاشیہ نگار نے اس حدیث کو امام ترمذی کے حوالہ سے

ان لیا۔

تبصرہ الف:-

معزز حاشیہ نگار امام ترمذی کے حسن کے ساتھ لفظ غریب کو شیر مادر سمجھ کر مضم کر گئے یہ ان کی علمی دیانت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ ترمذی کی اس روایت میں سفیان عن سے روایت کر رہے ہیں سفیان کو یہ تحقیق متعدد مرتبہ مدلس کہہ چکے ہیں، رفع یدین کے مسئلہ میں عبد اللہ بن مسعود کی روایت کو سفیان کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف کہا۔ فلین المفرد۔

تبصرہ ب:-

اس حدیث کے ایک راوی عبد الرحمن بن ابی الزناد کے بارے میں محدثین کے اقوال ملاحظہ ہوں امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں ”مضطرب الحدیث“ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ”ضعیف“ دوسری جگہ فرماتے ہیں ”عبد الرحمن بن ابی الزناد کی در اور دی کے علاوہ احادیث سے استدلال نہیں لیا جاسکتا“۔ علی بن مدینی فرماتے ہیں ”ہمارے اصحاب کے ہاں ضعیف ہے“ یعقوب بن شبیب فرماتے ہیں ”ان کی احادیث میں ضعف ہے“ عمرو بن علی فرماتے ہیں ”ان میں ضعف ہے“ عبد الرحمن بن مہدی نے ان سے روایت کرنا چھوڑ دیا تھا۔ ابو حاتم فرماتے ہیں ﴿لا یحتج بہ﴾ زکریا بن یحییٰ فرماتے ہیں ”اس میں ضعف ہے“ امام نسائی فرماتے ہیں ﴿لا یحتج بہ حدیثہ﴾ اور ان متقیین کا اپنا اصول ہے کہ جمہور محدثین نے جرح کی ہو تو راوی ضعیف ہوگا (نور العینین

صفحہ 61) حرف آخر اور مزے کی بات کہ (جز رفع یدین صفحہ 32) پر یہی معزز حاشیہ نگار محقق تسلیم کر چکے ہیں کہ ان کا حافظ بگڑ گیا تھا! ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف احادیث کو صحیح کہہ کر استدلال کرنا انہی جیسے لامذہب محققین کو روا ہے۔

(9) اسی عنوان کے تحت سیدنا مستور بن شدادؓ کی روایت لائے ہیں ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ اپنے پاؤں کی انگلیاں کا خلال، ہاتھ کی چھٹکی (چھوٹی انگلی) سے کر رہے تھے“ لائے ہیں۔ (ابوداؤد، وترمذی)

تبصرہ:-

اس روایت کے بارے میں محقق علی زئی کذاب فرماتے ہیں یہ حدیث ”حسن“ ہے جبکہ اس روایت کی سند میں ایک راوی ابن لہیعہ ہیں اور خصوصاً امام ترمذی فرماتے ہیں کہ، ہم اسے ابن لہیعہ کے علاوہ اور کسی سند سے نہیں جانتے۔ اس راوی کے بارے میں محقق علی زئی کذاب کی تحقیق ملاحظہ فرمائیں (تسہیل الوصول صفحہ 72) پر فرماتے ہیں ”اس کی سند میں ابن لہیعہ ضعیف راوی ہیں۔ (جزء قرأت صفحہ 150) پر فرماتے ہیں ”عبداللہ ابن لہیعہ یہاں اختلاط کی وجہ ضعیف ہے“۔ اور مزے کی بات یہ ہے کہ مذکورہ روایت ابن لہیعہ ”عن“ سے ساتھ کر رہا ہے اور جزے قرأت کے اسی صفحہ پر محقق فرماتے ہیں ”اور (عبداللہ ابن لہیعہ) مدلس بھی ہے۔ اب یہ محقق کتنے قابل اعتماد ہے اور پس و رزق پر ان محققین کا دعویٰ کتنا سچا ہے۔

قارئین کرام! خود فیصلہ کریں ”آفریں راہیں محقق“ اور آفریں ان کی تقلید کرنے والے غیر مقلدین عوام پر۔ ان کے ہاں آئمہ متبوعین کی تقلید تو شرک بدعت اور گمراہی ہے۔ لیکن ان جیسے محققین کی تقلید آنکھیں بند کر کے فرض ہے سبحان اللہ۔

تنبیہات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 70 اور جدید صفحہ 91)

(1) اس عنوان کے تحت لکھتے ہیں ”کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے لئے الگ الگ پانی لینے کا ارشاد جس حدیث میں ہے اسے امام داؤد، حدیث 139 میں امام نوویؒ الحجۃ 360/1 میں ابن ماجہ الحجیر 78/1 میں ضعیف کہا ہے۔ امام نوویؒ اور ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کا طریقہ ”چلو“ سے آدھا پانی منہ میں اور آدھا ناک میں ڈالنا ہے۔

بہرہ:-

شفیق الرحمن زیدی نے امام ابوداؤدؓ پر بہتان لگایا ہے کہ امام ابوداؤدؓ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے جبکہ مذکورہ حدیث پر امام ابوداؤدؓ نے سکوت کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث ان کے ہاں صحیح اور قابل استدلال ہے۔ اور حافظ ابن حجرؒ نے بھی اس حدیث پر سکوت کیا ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث ان کے ہاں بھی صحیح اور قابل استدلال ہے۔ اور آپ کے شریکو کار اتفاق اس حدیث کو حسن لذاتہ تسلیم کر رہے ہیں تو کیا زیدی صاحب کو ان ائمہ کرام پر جھوٹ بولتے ہوئے ذرا بھی شرم نہیں آئی۔

ہمیں نام سے غرض ہے ننگ سے نہیں

بدنام ہوں گے تو کیا نام نہ ہوگا

شفیق الرحمن زیدی کی سبھیہ کے لئے عرض ہے کہ حافظ کذاب کے اصول کے مطابق، ابن اسکن نے بھی اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(2) اسی عنوان کے تحت ابن قیمؒ کا قول لائے ہیں کہ حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ (گدی کے نیچے) گردن کے (الگ) مسح کے بارے میں قطعاً کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔۔۔۔۔

تبصرہ الف:-

جناب شفیق الرحمن زیدی صاحب آپ کے شریک کار محقق عبدالصمد رفیق صاحب (نماز نبوی جدید صفحہ 44 اور قدیم صفحہ 29) پر اصول ذکر کرتے ہیں ”کسی مسئلے کے متعلق قرآن مجید اور مقبول احادیث مکمل طور پر خاموش ہوں، صرف بعض ضعیف روایات سے کچھ رہنمائی ملتی ہو تو وہ اس مسئلے میں کسی امام کے قول پر عمل کرنے کے بجائے بہتر ہے کہ اس ضعیف حدیث پر عمل کر لیا جائے۔“ اور آپ کی اطلاع کیلئے عرض ہے کہ حافظ ابن حجرؒ انھیں الحبر میں گردن کے بارے میں احادیث لائے ہیں اور احادیث کا موجود ہونا تو آپ کو بھی تسلیم ہے۔ رہا ان کا ضعف، تو اب تک آپ کتنی ضعیف روایات سے استدلال کر چکے ہیں اگر آپ ان پر بھی عمل کر لیں تو آپ کے شریک کار محقق کے اصول پر عمل بھی ہو جائے گا۔

وضو کے دیگر مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 71 اور جدید صفحہ 93)

اس عنوان کے تحت حدیث ہیں لائے ہیں ”ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر وضو کی کیفیت دریافت کی۔۔۔ اور (رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کر کے اپنی جان پر) ظلم کیا۔ (بخاری داؤد، و نسائی)

تبصرہ الف:-

اس روایت کی سند میں ایک سلسلہ راوی عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ہے، اس سلسلہ والی سند کے بارے میں محدثین کا فیصلہ ہے کہ اگر عمر بن شعیب اس سلسلے سے روایت کریں تو وہ روایت ضعیف ہوگی اور اگر دوسری سند سے روایت کرے تو صحیح ہوگی اور مزے کی بات یہ ہے کہ علامہ ابن حجرؒ نے ان کو بھی مدلسین میں شمار کیا ہے: طبقات المدلسین: ابن حجرؒ اور محققین کا اصول

”چاکہ مدلس (چاہے ایک ہی دفع مدلس کیوں نہ کرے)، کی عنعنہ روایت ضعیف ہوگی۔

تبصرہ ب:-

انسائی کی روایت کی سند میں ایک راوی سفیان بھی ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں: اور بیان کے بارے میں محققین کا اصول گزر چکا تو پھر بھی مدلسین کی روایات سے استدلال کرنا کیا فی رکتا ہے؟ جبکہ روایات کے ان کے اصول کے مطابق ضعیف ہیں: جو محققین اپنے ہی اصول کے مطابق نماز اور طہارت کے مسائل کو صحیح دلائل سے ثابت نہ کریں ان کے دعووں کی کیا حیثیت ہوگی: درحقیقت آگے چل کر اور بھی خوب واضح ہو جائے گی۔ انشاء اللہ۔

موزوں پر مسح کے متعلق احکام و مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 75 اور جدید صفحہ 98)

اس عنوان کے تحت حاشیہ میں امام نوویؒ، امام اوزاعیؒ اور امام احمدؒ کی تقلید کرتے ہوئے باتیں ہیں ”مسح کی مدت موزے پہننے کے بعد وضو ٹوٹ جانے سے نہیں بلکہ پہلا مسح کرنے سے قطع ہوتی ہے یعنی اگر ایک شخص نماز فجر کیلئے وضو کرتا ہے اور موزے یا جرابیں پہنتا ہے تو پھر۔۔۔ اگلے دن کی نماز فجر تک (بمطابق نماز نبوی قدیم)، اگلے دن کی نماز ظہر تک (بمطابق نماز نبوی جدید) وہ مسح کر سکتا ہے۔

تبصرہ الف:-

یہ تمام تر مسئلہ اجتہادی ہے جو کہ ائمہ مذکور کی تقلید پر مبنی ہے جو کہ بقول آپ کے بدعت اور کراہی ہے۔

تبصرہ ب:-

موزوں کے ساتھ جرابوں کا اضافہ کرنا زیادتی فی الحدیث ولدین ہے کیونکہ حدیث میں خفین

کے ساتھ جو رہیں کا لفظ نہیں ہے۔

تبصرہ ج:-

نماز نبوی قدیم میں ایک شخص کیلئے اگلے دن کی نماز فجر تک مسح جائز تھا اب نماز نبوی جدید میں یہ جواز ظہر تک چلا گیا ہے لگتا ہے کہ ائمہ مذکور سے کوئی موبائل رابطہ ہوا ہے تبھی تو خاموشی سے مسئلہ بدلا دیا۔

جراہوں پر مسح کرنے کا بیان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 76 اور جدید صفحہ 99)

اس عنوان کے تحت حضرت ثوبانؓ کی روایت ”﴿امروهم ان يمسحوا على العصاب والتساخين﴾ رسول اللہ ﷺ نے وضو کرتے وقت صحابہ کو پگڑیوں اور جراہوں پر مسح کا حکم دیا۔“ تبصرہ الف:-

آپ کی پیش کردہ دلیل میں پگڑیوں اور جراہوں پر مسح کا حکم عام ہے جبکہ اس سے پہلے آپ پاؤں کو دھونا ثابت کر چکے ہیں وہاں دھونے کا حکم یہاں عام جراہوں پر مسح کا حکم۔ برائے کرم اس تعارض کو قرآن و حدیث کی روشنی میں حل فرمائیں۔ تبصرہ ب:-

ترجمہ میں خیانت:-

محقق بے بدل نے التساخین کا معانی جرائیں کیا ہے اس کا مقصد مروجہ ہر قسم کی جراہوں پر مسح کو ثابت کرنا ہے جو انتہائی شنیع فعل ہے جبکہ بلوغ المرام میں حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت کو (بحوالہ ابوداؤد، ومسنداً احمد) نقل کیا ہے جس کے آخر میں خود التساخین کی تفسیر الخفافین کے ساتھ کی ہے اور خفین عربی زبان میں صرف چیز کے موزے کو کہتے ہیں اونی یا سوتی موزے کو

نہیں کہا جاتا۔ اور تمہارے امام مولانا صفی الرحمن مبارک پوری نے خود بھی بلوغ المرام میں التساخین کا ترجمہ موزوں کے ساتھ کیا ہے لہذا اس لفظ کا ترجمہ جراہوں کے ساتھ کر کے مروجہ ہر قسم کی جراہوں پر مسح کو ثابت کرنا اہل حدیث کا نہیں بلکہ ”اہل ہوا“ کا کام ہو سکتا ہے۔ مبارک پوری تلامین کا معانی بتاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تسخین ہر اس چیز پر بولا جاتا ہے جس سے پاؤں اس سے بچ سکے خواہ موزہ ہو یا جراہ یعنی کہ تعین ہی نہیں ہے کہ موزہ ہے یا جراہ۔ قارئین! اب آپ خود ہی فیصلہ کریں کہ تسخین کا معانی جراہوں کے ساتھ متعین کرنا سوء تفسین اور علمی خیانت نہیں۔

تبصرہ ج:-

حضرت محقق اعلیٰ مروجہ ہر قسم کی موزوں پر مسح کو ثابت کرنا چاہتے ہیں جبکہ حاشیہ نگار ہر اس پر مسح کو ثابت کرنا چاہتے ہیں جو سائر قدم ہو۔ دعویٰ تو ہے تمام مسائل کو قطعیت اور حجیت کے ساتھ پیش کرنے کا، ذرا اس مسئلے کو بھی قرآن و حدیث سے کے ساتھ مدلل کر دیں۔

قارئین کرام! محققین حضرات نے جراہوں پر مسح کو ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے اب انہی محققین حضرات کے شیخ الکل مولانا ندیر حسین دہلوی کو ان کے سامنے کر دیتے ہیں۔ پھر یہ انتہین جانیں اور ان کے شیخ الکل جانیں۔ ہم صرف دونوں کو سنیں گے اور آخر میں قارئین کرام فیصلہ کریں: فتاویٰ ندیریہ اشاعت 2010 المطبعة العربیہ لاہور 326/1 سائل نے سوال کیا کہ اونی یا سوتی جراہوں پر مسح کرنا جائز ہے کہ نہیں جواب میں شیخ الکل فرماتے ہیں: مذکورہ جراہوں پر مسح جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور مجوزین (محققین نماز نبوی) نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں: استدلال تین چیزوں سے کیا گیا ہے حدیث مرفوع، فعل صحابہ اور قیاس۔۔۔۔۔ یہاں ایک اور خدشہ بھی ہے۔ کہ جراہ سوتی بھی

ہوتی ہے اور ادنیٰ بھی، موتی بھی، باریک بھی اور وہ بھی جس کے پیچھے چڑا لگا ہوتا ہے تو جب تک کسی خاص لفظ سے پتہ نہ چلے کہ وہ جراب جس پر آنحضرت ﷺ نے مسح کیا، وہ چڑے والی نہ تھی تب تک مقصود مجوزین (محققین نماز نبوی) ثابت نہیں ہو سکتا۔

تقریر :-

قرآن کریم کی آیت ”اور جب تم نماز کیلئے اٹھو تو اپنے چہروں کو اور ہاتھوں کو کہنوں سمیت دھولو، سر کا مسح کرو اور پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھولو“۔ (سورہ مائدہ آیت نمبر)۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ یہاں اس آیت میں پوری وضاحت کے ساتھ پاؤں دھونے کا حکم ہے نہ کہ ان پر مسح کرنے کا۔ لہذا قرآن کریم کی اس آیت کا تقاضہ یہ ہے کہ وضو میں ہمیشہ پاؤں دھوئے جائیں اور ان پر مسح کسی صورت میں جائز نہ ہو۔ البتہ موزوں پر مسح کا مسئلہ تو آنحضرت ﷺ سے ایسے تواتر سے ثابت ہے جس کا انکار ممکن نہیں۔ اگر مسح علی الخفین کے جواز پر دو تین حدیثیں ہی ہوتیں تب بھی ان کی بنیاد پر قرآن کریم پر زیادتی یا اس کا نسخ درست نہ ہوتا۔ کیونکہ اخبار احاد سے قرآن کریم پر زیادتی یا اس کا نسخ جائز نہیں ہے۔ اب اصولی طور پر پاؤں دھونے کے فریضہ کو چھوڑ کر خفین کے علاوہ کسی بھی طور پر مسح کرنے کا حکم اس وقت تک ثابت نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس پر احادیث متواترہ موجود نہ ہوں۔ خفین میں چونکہ ایسی احادیث موجود تھیں اسلئے وہاں مسح کی اجازت دے دی گئی لیکن جرابوں پر مسح کسی ایسی حدیث سے ثابت نہیں جو متفق علیہ طور پر صحیح ہو۔ قارئین کرام! کی معلومات کے لئے یہ بات بتا دیتے ہیں کہ خالی پاؤں پر مسح کے قائل پوری دنیا میں صرف شیعہ ہیں اب عام جرابوں پر مسح کی اجازت شیعہ کو تقویت دینے والے ہی دے سکتے ہیں۔ صحابہ کرامؓ کے اقوال کو مردود ٹھہرانے والے روافض کے اتنے قریب جا سکتے ہیں اور تقیہ کی صورت میں صحابہ کرامؓ کے اقوال سے استدلال بھی کر سکتے ہیں۔ ایسے محققین تو شیعہ کے پاس بھی نہیں۔

صحابہ کرامؓ کا جرابوں پر مسح کرنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 76 اور جدید صفحہ 99)

اس عنوان کے تحت عقبہ بن عمروؓ، ابو مسعود انصاریؓ، سیدنا عمرو بن حریثؓ، سیدنا علیؓ، سیدنا
 اللہ بن مسعودؓ، سیدنا سعد بن ابی وقاصؓ، سیدنا سہل بن سعدؓ اور سیدنا ابوامامہؓ سے نقل کیا ہے کہ
 کرامؓ کرامؓ جرابوں پر مسح کرتے تھے اور مزید یہ کہ ابن قدامہؒ کی تقلید کرتے ہوئے کہا ہے کہ صحابہ
 کرامؓ کرامؓ جرابوں پر مسح کے جواز پر اجماع ہے۔

تبرہ والفقہ:-

محققین نے صحابہ کرامؓ کے صحیح علی الجورین کے بارے میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے متنبہ بن عامرؓ، ابو مسعود انصاریؓ اور حضرت علیؓ کے جو حوالے دیئے ہیں تو ان کی ان روایات کی سند میں دو کمزوریاں ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں ایک سفیان بن عیینہؓ جن کو محقق علی زئی نے کئی مقامات پر مذکور کیا اور دوسرے امام احمد بن حنبلؓ جن کو محقق کذاب نے (جز قرأت صفحہ 92 اور جز رفع یدین صفحہ 82) پر مدلس کہا ہے لہذا یہ آثار صحابہ آپ کے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف ٹھہرے اور اسی عبد اللہ ابن مسعودؓ، سعد ابن وقاصؓ اور سیدنا عمرو بن حریثؓ کے آثار مصنف ابن ابی شیبہ میں دیئے گئے حوالہ کے مطابق ہیں ہی نہیں لہذا ہم اسے صریح جھوٹ ہی کہہ سکتے ہیں۔

تبریز:

محقق ذاکر شفیق الرحمن زیدی صاحب کے مقابلے میں ہم محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب کو زبواب دینے کی دعوت دیتے ہیں فرماتے ہیں ”مٹھی سے زائد داڑھی کا ثنا بالکل غلط ہے، عبد اللہ بن مرث کی جو روایت پیش کی جاتی ہے وہ ان کا اپنا عمل ہے اور ان کا عمل دین میں دلیل نہیں بنتا“ (ماہنامہ الحدیث 27 صفحہ 55)۔“ مزید فرماتے ہیں ”عبد اللہ بن مسعود مدرک رکوع کو مدرک

رکعت سمجھتے تھے (یعنی جو شخص امام کے ساتھ رکوع میں مل جائے تو اسکی یہ رکعت بغیر فاتحہ پڑھنے کے بھی مل گئی) اسکی سند صحیح ہے لیکن یہ صحابی کا فتویٰ ہے۔ (ماہنامہ المدیث 30 صفحہ 15) ”مزید براں نواب صدیق حسن بھوپالی کا ارشاد ہے ”صحابی کا فعل جت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا (بدور الاہلہ صفحہ نمبر 193) ان کے بیٹے نواب نور الحسن فرماتے ہیں ”یہ بات اصولی طور پر طے ہو گئی کہ صحابی کا قول جت نہیں ہے۔ قارئین کرام! آپ نے دیکھا کہ محقق اعلیٰ نے کتنی آسانی سے جید صحابہ کرام کے قول و فعل کو اس لئے رد کیا کہ وہ ان کے مسلک کے خلاف تھا اور اب یہی محقق اعلیٰ مذکورہ صحابہ کے عمل کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ فی اللعجب، بیٹھا بیٹھا پھپھپ: کڑوا کر دیکھو۔ قارئین کرام! یہ بات یاد رکھیں کہ یہ محقق حضرات گرگٹ کی طرح رنگ بدلنے میں بڑے ماہر ہیں اگر یقین نہ آئے تو نماز نبوی قدیم اور جدید کا مطالعہ کریں اور فیصلہ کریں۔ مزید تسلی کے لئے علی زئی کی چار پانچ کتابیں دیکھ کر موازنہ کریں آپ کو خود ہی یقین ہو جائے گا کہ گرگٹ بھی رنگ بدلنے میں ان سے کمزور ہے۔ ہم یہ بات اسلئے کر رہے ہیں کہ کل کو یہ رنگ بدل کر یہ نہ کہیں کہ ہم قول و فعل صحابی کو دلیل سمجھتے ہیں۔ اب ہم مجوزین مسح علی الجوزین کو سمجھانے کے لئے ان کے بزرگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ (فتاویٰ نذیریہ 334/1) پر ہے ”اگر صحابہ سے کوئی نقلی دلیل ہے تو کہاں ہے، کیسی ہے جب تک ہمیں یہ معلوم نہ ہو جائے ہم قرآن اور متواتر حدیث کے مضمون کو کیسے چھوڑ دیں اور اگر صحابہ کے فعل سے استدلال کیا جائے تو اس کا جواب پہلے گزر چکا کہ اس میں اجتہاد کو دخل ہے اور پھر یہ بھی معلوم نہیں کہ صحابہ کنونی جراب پر مسح کیا کرتے تھے جب تک ان تمام باتوں کی وضاحت نہ ہو جائے ہم کتاب اللہ کے مضمون کو کیسے چھوڑ سکتے ہیں۔

قارئین کرام! آپ نذیر حسین دہلوی کی بات کو خوب سمجھ گئے ہوں گے کہ صحابہ کرام کے ان

اس پر مسح کر سکتے ہیں۔ تو جناب آپ یہ بھی تو بتائیں کہ یہ صحابہ کرام ان میں سے کس پر مسح کرتے تھے۔ آخر میں ان تمام محققین سے عرض ہے کہ سب آپس میں مل بیٹھ کر اس مسئلے کو پہلے حل کریں اس کے بعد جو متفقہ فیصلہ ہو اس پر بیچارے غیر مقلد عوام (جو تمہارے اس اختلاف کی وجہ سے شدید تردد میں ہوں گے کہ کس کی تقلید کریں) کو تقلید کی مشرتکہ دعوت دیں ہمارا خیال ہے غیر مقلدین کیلئے اگرچہ صحابہ کا قول و فعل حجت نہیں لیکن تم سب محققین کا مشترکہ فتویٰ معتبر ہوگا اور یہ برطانوی دلیل کے تحت ان کیلئے جائز ہوگا۔ کمثل الحمار یحمل اسفارا۔

پگڑی پر مسح

(نماز نبوی قدیم صفحہ 77 اور جدید صفحہ 100)

اس عنوان کے تحت صرف پگڑی پر مسح ثابت کرنے کی غرض سے دو حدیثیں دیں ہیں۔

(1) سیدنا عمرو بن امیہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پگڑی پر مسح فرمایا۔

(2) اسی طرح سیدنا بلالؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پگڑی پر مسح کیا (بحوالہ بخاری و مسلم بالترتیب)

تبصرہ الف:-

محقق حضرات، کیا اہل حدیث نام کا مطلب یہ ہوتا ہے، کہ اس نام کی آڑ میں قرآن سے مکمل اعراض کیا جائے ﴿ومن اعرض عن ذکری فان لہ معیشۃ ضنکا و نحشرہ یوم القیمۃ اعمی﴾ قرآن کریم کی آیت ﴿وامسحوا برؤءکم﴾ قطعی الدالات و قطعی الثبوت ہے۔ اور مسح علی العمامہ کی احادیث اخبار احاد ہیں جن سے قرآن کریم پر زیادتی ممکن نہیں۔ پیغمبر ﷺ کے سکھائے ہوئے اصول تو یہ ہیں کہ سب سے پہلے قرآن کریم اس میں مسئلہ نہ ملے تو پھر حدیث رسول ﷺ۔ جیسا کہ حضرت معاذ بن جبلؓ کی مشہور حدیث ہے کہ جب

ابو اسحاقؓ نے حضرت معاذ کو یمن کی جانب بھیجا تو پوچھا کہ فیصلے کس طرح کرو گے تو انہوں نے جواب دیا کہ کتاب اللہ سے۔ فرمایا اگر اس میں نہ پاؤ تو جواب دیا سنت رسول ﷺ سے کہا اگر اس میں بھی نہ پاؤ تو جواب دیا اب اجتہاد کروں گا۔ حضور ﷺ نے یہ جواب سن کر ان کے سینے پر ہاتھ رکھا۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے اپنے نبیؐ کے قاصد کو اس چیز کی توفیق دی جو اس کے نبیؐ کا نذیر ہے۔ (بحوالہ تفسیر ابن کثیر مترجم محمد جونا گڑھی جلد اول صفحہ 2) مذکورہ مسئلے میں محقق اہل تارک قرآن بھی بنے اور تارک حدیث بھی۔ کو چلائس کی چال اپنی بھی بھول گیا۔

تبصرہ ب:-

قارئین کرام! محقق حضرات بخاری اور مسلم کی ایک حدیث تو لے رہے ہیں لیکن مسلم شریف میں ابی باب میں حدیث مذکور سے قبل کی چار احادیث کو شیر مادر سمجھ کر ہضم کر گئے جس میں احادیث کے ساتھ یہ الفاظ ہیں ”اور اپنی پیشانی، عمامہ اور موزوں پر مسح فرمایا ہے حدیث صراحت سے بتا رہی ہے کہ مسح صرف عمامہ پر نہیں بلکہ عمامہ کے ساتھ پیشانی پر فرمایا تھا۔ قارئین کرام! محقق حضرات کی نقل کردہ احادیث ”پیشانی“ پر مسح کرنے میں خاموش ہیں اور نماز نبوی کے محقق اکبر حافظ زبیر علی زئی کذاب اس کا فیصلہ یوں کرتے ہیں ”عدم ذکر نفی ذکر کو مستلزم نہیں ہے یعنی کسی آیت یا حدیث میں کسی بات کے نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ بات ہوئی نہیں جبکہ دیگر آیات احادیث سے وہ بات ثابت ہو۔“

ہمارے استاد حافظ عبد المنان نور پوری فرماتے ہیں کسی شے کا مذکور و منقول نہ ہونا اس شے کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں۔ (نور العینین صفحہ 58) اب محققین حضرات کی نقل کردہ احادیث میں عمامہ کے ساتھ پیشانی کا ذکر نہیں ہے اور مسلم کی اسی حدیث سے پہلے کی احادیث میں عمامہ کے ساتھ پیشانی پر مسح کا ذکر ہے۔ حافظ زبیر علی زئی کذاب کے اصول کے مطابق نتیجہ یہ نکلا کہ آپ کی

نقل کردہ جس حدیث میں پیشانی کا ذکر نہیں وہ اس بات کو لازم نہیں کہ عمامہ کے ساتھ پیشانی پر مسح نہ ہو جبکہ دوسری احادیث میں اس کا ذکر موجود ہے۔ پیر بھی اپنے کلبھاڑی بھی اپنی۔ اور مزے کی بات یہ ہے کہ (مترجم موطا امام مالک صفحہ 55) پر فرماتے ہیں ”ثقفہ وصدق راوی کی زیادت کو ہمیشہ ترجیح حاصل ہے مثلاً ایک ثقفہ وصدق راوی کسی سند میں کچھ اضافہ بیان کرتا ہے فرض کریں کہ یہ اضافہ ایک ہزار راوی بیان نہیں کرتے تب بھی اسی اضافے کا اعتبار ہوگا اور اسے صحیح یا حسن سمجھا جائے گا ایسی صورت کہنا کہ فلاں فلاں راوی نے یہ الفاظ بیان نہیں کیے، مخالفت ہی ہے مردود ہے۔“ اصول احناف کی مخالفت کے لئے بناتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو انہی اصولوں میں پھنسا کر عبرت کا نشان بناتے ہیں۔

شرم گاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو

(نماز نبوی قدیم صفحہ 78 اور جدید صفحہ 101)

اس عنوان کے تحت (بحوالہ ابوداؤد، موطا امام مالک و ترمذی) حدیث لائے ہیں ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص شرم گاہ کو ہاتھ لگائے وہ وضو کرے۔“

تبصرہ الف:-

محقق حضرات اس سے قبل غسل جنابت کا طریقہ بیان کرتے ہوئے امام نسائیؒ کے باب ”جنابت کے وضو میں سر کے مسح کو ترک کرنا“ کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں لیکن مس ذکر سے وضو نہ نونے کے بارے میں امام نسائیؒ کے باب ترک وضو من ذالک ﴿من مسح ذکر﴾ سے دیدہ و دانستہ انحراف کرتے ہیں حالانکہ یہ باب باندھنے والے امام نسائیؒ اکیلے نہیں بلکہ امام ترمذیؒ اور رخصت کے بارے میں امام ابن ماجہؒ اور امام ابوداؤدؒ بھی ساتھ ہیں۔ جب بات اپنے مسلک کی تھی تو صرف امام نسائیؒ کی تقلید کر لی لیکن جب مسلک کے خلاف آئی تو امام نسائیؒ تو کیا تمام اصحاب

ان پر اپنے مسلک کو مقدم سمجھا: کیا یہ انصاف کا خون نہیں۔

تبصرہ ب:-

امام ابن خزیمہؒ نے تو قول فیصل ذکر کیا ہے (سینکڑوں مقامات پر انہی ابن خزیمہؒ کی طرف اس بات کی تقلید کرتے ہیں کہ انہوں نے حدیث اپنی کتاب میں ذکر کی ہے لہذا صحیح ہوگی اور ابن خزیمہؒ پر جھوٹ باندھتے ہیں کہ انہوں نے اس کو صحیح کہا) کہ مس ذکر سے وضو مستحب ہے اور ہاتھ ساتھ امام مالکؒ، امام احمدؒ اور امام محمد بن یحییٰؒ سے بھی یہی بات نقل کر رہے ہیں کہ یہ حدیث استحباب پر محمول ہے اب تم کو یہاں سانپ سونگھ گیا ہے کہ ابن خزیمہؒ کی تقلید نہیں کرتے ہو مسلک آڑے آیا ہے اس لئے مجبور ہو۔

تبصرہ ج:-

اگر آپ اہل حدیث ہوتے تو امام ابن خزیمہؒ کی بات کو مانتے تو اس صورت میں دونوں حدیثوں پر عمل ہو جاتا لیکن آپ کا تو مسلک ہی احناف کی ضد میں بنا ہے اور ضد میں آکر اس حدیث کو (وضو نہ نونے والی) جس کو امام ترمذیؒ اصح و احسن کہتے ہیں اور آپ کے امام صفی الرحمن مبارک پوری (بلوغ المرام 77/1) پر امام علی بن مدینیؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ سرہ کی حدیث (وضو نہ نونے والی) سے یہ حدیث (وضو نہ نونے والی) بہتر ہے۔ لگتا ہے آپ لوگوں نے غیر مقلدین عوام کو محض دھوکہ دینے کیلئے حکومت برطانیہ سے اہل حدیث نام الات کروایا ہے اور کام ہے منکرین حدیث والا۔

نیند سے وضو

(نماز نبوی قدیم صفحہ 78 اور جدید صفحہ 101)

اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حضرت علیؓ کی روایت (بحوالہ ابوداؤد و ابن ماجہ)

لائے اور اس کی تحسین ابن الصلاح اور امام نووی سے نقل کی۔

تبصرہ الف:-

یہ حدیث نسخہ جدید میں بغیر وجہ بتائے حذف کر دی گئی۔ غالباً اس حدیث کی سند میں ایک راوی بقیہ (جو کثرت سے ضعف اور جابیل سے تالیس کرنے میں مشہور ہیں، جن کا تذکرہ گزر چکا) کی وجہ سے یہ حدیث حذف کر دی گئی تو اب محققین حضرات خصوصاً حافظ زبیر علی زئی کذاب سے سوال یہ ہے کہ (نماز نبوی قدیم صفحہ 51 اور جدید صفحہ 68) پر جو حدیث ”نبی کریم ﷺ نے درندوں کی کھال استعمال کرنے سے منع فرمایا“ لائے تھے اس کا راوی بھی بقیہ ہے۔ اب وہاں بقیہ کی حدیث سے استدلال کرنا اور یہاں خاموشی سے حذف کر دینا اس بارے میں ہم تو اتنا ہی کہہ سکتے ہیں۔ کہ دروغ گور حافظ نہ باشد۔

تبصرہ ب:-

قارئین کرام! جس حدیث کو محققین حضرات نے نسخہ جدید میں حذف کر دیا اسی حدیث کی صحت کو نسخہ قدیم میں ابن الصلاح اور امام نووی سے ثابت کر چکے تھے۔ گزشتہ صفحات میں یہ بات آچکی کہ ان محققین کے نزدیک امام حاکم، نووی، ذہبی اور ابن حجر کی تصحیح قابل اعتماد نہیں اب ابن الصلاح بھی اسی صف میں آگئے۔ لگتا ہے ان محققین کے اندر بھی کوئی مرزا ہے تبھی تو ناخ و منسوخ کا سلسلہ جاری ہے کاش کہ غیر مقلدین عوام پر یہ حقیقت کھل جائے کہ جن محققین کی تقلید کر رہے ہیں ان کی یہ حالت ہے۔

(2) اسی عنوان کے تحت ایک اور حدیث لائے ہیں ”حضرت انس فرماتے ہیں۔۔۔

اصحاب رسول ﷺ نماز عشاء کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے اونگھتے تھے اور وضو کئے بغیر نماز ادا کر لیتے تھے“ (بحوالہ صحیح مسلم)

۔۔۔

قارئین کرام! مذکورہ حدیث میں لفظ ”یسا مون“ ہے جس کا معنی ہے سوتے تھے۔ اونگھنے کا معنی ہے ”ماری میں لفظ ”منہ“ آتا ہے۔ یہ محققین حدیث کا ناطق معنی کر کے اپنے اندھے مقلدین کو فائدہ پہنچانا چاہتے ہیں۔ اگر یہ صحیح ترجمہ کرتے تو پھر معنی بنتا ”وہ سوتے تھے“ نہ مطلب یہ ہوتا کہ سونے سے وضو نہیں لوثا۔ چونکہ محققین کے پاس قرآن و حدیث میں اس کا حل نہیں تھا اس لئے اپنے عوام کو دھوکہ دینے کیلئے ترجمہ کیا ”اونگھتے تھے“ خود بدلتے نہیں حدیث کو بدل دیتے ہیں۔

(3) اسی عنوان کے تحت ابوہریرہ کی ایک حدیث لائے ہیں ”جو شخص سو جائے اسے چاہیے کہ دوبارہ وضو کرے“ (بحوالہ مسند علی بن جعد)

تبصرہ الف:-

حافظ زبیر علی زئی کذاب کو اپنے اصول ”جن کتابوں میں روایات درج ہوں وہ ثقہ اور معتبر ہوں (نور العینین صفحہ 61)“ کے مطابق پہلے سند صحیح کے ساتھ مسند علی بن جعد کی صحت کو ثابت کرتے پھر حوالہ دیتے۔

تبصرہ ب:-

یہ حضرت ابوہریرہ کا قول ہے اور بڑی تفصیل سے گزر چکا کہ صحابی کا قول آپ کے ہاں حجت نہیں ہے مگر ”شرم کو مگر نہیں آتی“۔

تفسیر اور وضو

(نماز نبوی قدیم صفحہ 79 اور جدید صفحہ 103)

(1) اس عنوان کے تحت احناف کثیر اللہ سوادھم کی مخالفت اور ضد میں آکر

آنکھیں بند کر کے لکھتے ہیں ”قیانکیر سے وضو ٹوٹ جانے والی روایت کو جو بطوغ المرام اور ابن ماجہ میں ہے، امام احمد و دیگر محدثین نے ضعیف کہا ہے بلکہ اس سلسلے کی تمام روایات سخت ضعیف ہیں لہذا برأت اصلیہ پر عمل کرتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ خون نکلنے سے وضو فاسد نہیں ہوتا۔“ اپنے اس مسلک (مخالف حدیث) کو ثابت کرنے کیلئے واقعہ صحابیؓ لائے ہیں ”اس کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو غزوہ ذات الرقاع میں پیش آیا جب ایک انصاری صحابیؓ رات کو نماز پڑھ رہے تھے کہ کسی دشمن نے ان پر تیر چلائے جس کی وجہ سے وہ سخت زخمی ہو گئے۔ اور انکے جسم سے خون بہنے لگا مگر اس کے باوجود وہ نماز میں مشغول رہے۔“

تبصرہ الف:-

عنوان قائم کیا ہے قے اور نکیر کا اور فتویٰ دیا کہ قے اور نکیر تاک سے وضو نہیں ٹوٹتا لیکن دلیل قے اور نکیر کی بجائے مطلق خون کی لائے جو کہ زخم کی وجہ سے جاری ہوا اسے کہتے ہیں ”سوال گندم جواب چتا۔“

تبصرہ ب:-

محققین کی عبارت ”اس کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے قے اور نکیر سے وضو نہ ٹوٹنے کے دلائل دئے گئے ہیں اور اس کے بعد ان دلائل کی تائید میں ایک صحابیؓ کا واقعہ نقل کیا گیا ہے جبکہ اس واقعہ سے پہلے اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں دی۔

تبصرہ ج:-

یہ ایک صحابیؓ کا واقعہ ہے اور بڑی تفصیل سے گزر چکا کہ صحابیؓ کا قول و فعل آپ کے ہاں حجت نہیں ہے مگر ”شرم تم کو مگر نہیں آتی“ لیکن ہم محققین حضرات سے ایک سوال کرتے ہیں کہ خون تمہارے نزدیک نجس بھی ہے کہ نہیں؟

(1) اگر نجس نہیں تو پھر نبی پاک ﷺ نے حیض، نفاس اور مستحاضہ کے خون کو دھونے کا حکم ایسا دیا جس کو آپ نے صحیح ثابت کیا۔ یاد رہے کہ خون تو خون ہے چاہے جہاں سے نکلے سوال باسٹ کا ہے وضو ٹوٹنے کا نہیں۔

(2) اگر نجس ہے تو پھر صحابیؓ نے خون آلود کپڑوں میں نماز کیوں پڑھی؟ جو جواب آپ کا اس مسئلے میں ہوگا وہی جواب ہمارا وضو ٹوٹنے کے مسئلے میں سمجھیں۔

(2) اسی عنوان کے تحت محققین مزید لکھتے ہیں ”یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ رسول اللہ ﷺ کو اس واقعہ کا علم نہ ہوا ہو یا آپ کو اس کا علم ہوا ہو اور آپ ﷺ نے انہیں نماز لوٹانے یا خون بہنے سے وضو ٹوٹ جانے کا مسئلہ بتایا مگر ہم تک یہ خبر نہ پہنچی ہو۔“

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! پس ورق پر دعویٰ کیا کہ تمام مسائل کو قطعیت اور حجت کے ساتھ پیش کیا ہے مگر اب نوبت ”ہو ہی نہیں سکتا“ پر آگئی ہے کیا ہو سکتا یا نہ ہو سکتا بھی دلیل قطعی اور حجت شرعی ہے یہ بے ڈبے کو تنکے کا سہارا۔ اگر بات ہو سکتی اور نہ ہو سکتی کی ہے تو ہم بھی کہہ دیتے ہیں کہ یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ پیغمبر ﷺ کو اس کا علم ہوا ہوگا۔ فتلک بتلک۔

(3) اسی عنوان کے تحت بطور دلیل حضرت عمرؓ کا فعل لائے ہیں ”جب حضرت عمرؓ زخمی کئے کہ تو آپ اسی حالت میں نماز پڑھتے رہے۔ حالانکہ آپ کے جسم سے خون جاری تھا۔“

تبصرہ الف:-

یہ ایک صحابیؓ کا واقعہ ہے اور بڑی تفصیل سے گزر چکا کہ صحابیؓ کا قول و فعل آپ کے ہاں حجت نہیں ہے مگر ”شرم تم کو مگر نہیں آتی“ یہ فعل حضرت عمرؓ تمہارے دعویٰ کیلئے دلیل ہی نہیں کیونکہ نبوی ہے قے اور نکیر سے وضو ٹوٹنے کا۔ نخر سے کسی نے پوچھا کہ تمہارا باپ کون ہے تو اس نے کہا

گھوڑا امیر اماموں ہے۔ اور ہاں حضرت عمرؓ کا یہ فعل حالت عذر میں تھا یعنی وہ معذور تھے اور آپ نسخہ جدید میں اسی صفحہ کے حاشیہ پر لکھ چکے ہو کہ بیمار پر صحت مند کو قیاس کرنا صحیح نہیں۔

(4) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو ناک پر ہاتھ رکھ کر لوٹو، وضو کرو اور پھر نماز پڑھو۔“

تبصرہ الف:-

محققین حضرات نے جو مسئلہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی کہ خون اور نکسیر سے وضو نہیں ٹوٹتا اور لکھ دیا ”اس سے معلوم ہوا کہ خون کا بہنا ناقص وضو نہیں“۔ اپنے اسی دعویٰ کو یہ حدیث لا کر باطل کر دیا اور حافظ علی زئی کذاب اس کو صحیح بھی تسلیم کر چکے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ناک پر ہاتھ رکھ کر لوٹنے کی بات اس لئے ہے کہ نمازیوں کو یہ تاثر دے کہ نکسیر پھوٹنے کی وجہ سے میرا وضو ٹوٹ گیا پتا چلا کہ نکسیر پھوٹنے یعنی خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ تبھی تو پیغمبر ﷺ نے فرمایا وضو کرو اور پھر نماز پڑھو۔ پیر بھی اپنے کلباڑی بھی اپنی۔۔۔

تبصرہ ب:-

تے اور نکسیر کے بارے میں حدیث ترمذی میں ہے ”حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے تے کی اور وضو کیا پھر میری جب دمشق کی مسجد میں حضرت ثوبانؓ سے ملاقات ہوئی اور میں نے ان سے اس کا تذکرہ کے تو فرمایا ابو الدرداءؓ نے سچ کہا ہے۔ آپ کے وضو کیلئے پانی میں لایا تھا“ (ترمذی باب الوضو من القنی والرعا ف) اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر صحابہؓ تابعینؓ سے تے اور نکسیر پر وضو کرنا منقول ہے اور یہی قول سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور امام اسحاقؒ کا ہے۔ اپنے آپ کو سلفی کہنے والے یہ کیوں سلف! صالحین سے دور بھاگتے ہیں کیا سلفی کہنا صرف غیر مقلد عوام کو دھوکہ میں رکھنے کیلئے

یا اکثر صحابہؓ و تابعینؓ اور سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور امام اسحاقؒ آپ کے نہیں ہیں امام اعظمؒ سے تو دیئے ہی آپ کو چڑھے باقی سلف سے اعراض کیوں۔ تاریخ امام ہے حکومت برطانیہ آپ کی سلف ہے۔

ہ ج:-

اب اسی صفحہ پر تو تم محققین نے امام احمدؒ کی تقلید کی کہ امام احمدؒ نے ابن ماجہ کی حدیث کو ضعیف کہا اب ہم آپ کو دوبارہ اسی تقلید کی دعوت دیتے ہیں کہ امام احمدؒ نے حدیث ترمذی کے مطابق موقف اختیار کیا اور ان کے ساتھ باقی سلف بھی ہیں تو اب یہاں آپ کو کیوں سانپ سونگھ گیا ہے۔ تیر بھی اپنا کمان بھی اپنا۔

حافظ زبیر علی زئی کذاب (نور العینین صفحہ 48، 49) پر لکھتے ہیں ”جو شخص حجاج بن ارطاة کو ایب صفیہ پر ضعیف کہے اور دوسرے صفحے پر اسی کتاب میں اس شخص کی روایت کو صحیح کہے تو اس شخص کا علمی دنیا میں کیا مقام ہوتا ہے۔ قارئین کرام اسی اصول کی روشنی میں محقق اعلیٰ کا مقام ملاحظہ فرمائیں۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 65 اور جدید صفحہ 85) پر ”مالک عن نافع عن ابن عمر“ اس سند کو اصح الاسانید کہا ہے۔ ہم بھی یہاں اصح الاسانید پیش کرتے ہیں مالک عن نافع عن ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کو جب نکسیر پھوٹی تو جا کر وضو کرتے اور واپس آ کر پنی نماز پر بنا کرتے اور بات نہ کرتے۔ (موطا امام مالک بن ابی عیسیٰ الرعاف و القنی) اب سوال یہ ہے کہ تے اور نکسیر سے وضو ٹوٹ جانے والی روایات کو آپ سخت ضعیف کہہ چکے ہیں اور اسی سند کو آپ اصح الاسانید بھی کہہ چکے ہیں۔ اب آپ اپنے ہی اصول کی روشنی میں بتائیں کہ آپ کا علمی دنیا میں کیا مقام ہے؟ لگتا ہے آپ کے ہاں ایک ہی اصول ہے کہ احناف کی مخالفت کرنی ہے چاہے اس کیلئے قرآن و حدیث سے اعراض کرنا پڑے، چاہے صحابہؓ پر روافض جیسا قلم

چلانا پڑے۔ اگر دن کو رات اور رات کو دن کہنا پڑے تو کہہ دیں گے اور حیف ہے ان بے چارے غیر مقلدین پر جو تمہارے جیسے جاہلوں کی تقلید کرتے ہیں۔

(5) اسی عنوان کے تحت محققین لکھتے ہیں ”اس سے معلوم ہوا کہ شرم گاہ کے سوا خون کا بہنا ناقص وضو نہیں ہے۔“

تبصرہ الف:-

یہ عبارت نماز نبوی قدیم میں نہیں ہے شاید کوئی مرزائی وحی اتری ہے جس کی وجہ سے یہ فتویٰ نماز نبوی جدید میں درج ہوا۔

تبصرہ ب:-

محقق بے بدل کا یہ فتویٰ بلا دلیل ہے ذرا قرآن وحدیث سے اس فتویٰ کو مزین فرمائیں جس میں واضح ہو کہ شرم گاہ کے سوا خون کا بہنا ناقص وضو نہیں ہے اور یہ بھی ضرور بتائیے گا کہ شرم گاہ سے نکلنے والے خون میں ایسی کیا خصوصیت ہے جس سے وضو ٹوٹتا ہے اور دوسرے کسی مقام سے نکلنے سے نہیں ٹوٹتا۔ کیا دوسرے مقامات پر کوئی فلٹر لگا ہوا ہے۔ خون تو ایک ہی جسم سے نکلتا ہے۔

تبصرہ ج:-

مترمحقق صاحب آپ کے اصول کے مطابق حیض، استحاضہ اور نفاس کے خون والی احادیث دوسرے مقام سے نکلنے والے خون کے متعلق خاموش ہیں اور آپ کا اپنا اصول ہے ”عدم ذکر نفی ذکر کو مستلزم نہیں ہے یعنی کسی آیت یا حدیث میں کسی بات کے نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ بات ہوئی نہیں جبکہ دیگر آیات یا احادیث سے وہ بات ثابت ہو: ہمارے استاد حافظ عبد المنان نور پوری فرماتے ہیں کسی شے کا مذکور و منقول نہ ہونا اس شے کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں۔“ (نور العینین صفحہ 58)۔ آپ تو ماشاء اللہ بڑے بے مثال محقق ہیں بات سمجھ چکے ہوں گے

ہمارے کی ضرورت نہیں۔

نفاقی سوال:-

روضہ کے باب کے اندر آپ نے کہیں بھی وضو کے فرائض، واجبات، سنن اور مستحبات کا ذکر نہیں کیا جبکہ آپ نے خود ابتدائیہ میں کہا تھا ”ہمارے لئے رسول اکرم ﷺ کی مانند نماز ادا اس وقت ممکن ہے۔۔۔ اذکار کا علم ہو“۔ اب جب ہمیں وضو کے فرائض، واجبات، سنن بات کا علم ہی نہیں ہو گا تو ہم رسول اکرم ﷺ کی مانند نماز ادا کرنا تو درکنار وضو ہی نہیں کر سکیں گے۔ نام ہے کتاب کا نماز نبوی اور وضو کے لوازمات بتانے سے قاصر ہے۔ سبحان اللہ۔۔۔

تیمم کا بیان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 80 اور جدید صفحہ 105)

اس عنوان کے تحت فرماتے ہیں ”پانی نہ ملنے کی کئی صورتیں ہیں مسافر کو سفر میں پانی نہ ملے یا کسی مقام تک پہنچنے پر نماز کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہو۔۔۔ خواہ یہ موانع برسوں قائم رہیں تیمم کی بدستور جائز رہے گا“۔ اور دلیل کے طور پر حدیث ”پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس برس پانی نہ پائے“۔

تبصرہ الف:-

یہ حدیث (بحوالہ ابوداؤد، ترمذی اور نسائی) ذکر کی ہے۔ ترمذی کی سند میں ایک راوی بیان مدلس ہیں اور روایت معنعن ہے اور حافظ زبیر علی زئی کذاب اپنا اصول (جز رفع یدین 25) پر یوں بیان فرماتے ہیں ”اصول حدیث میں یہ مسئلہ طے شدہ ہے کہ مدلس کی تصریح مانع کے بغیر (مثلاً عن) دالی روایت ضعیف ہوتی ہے بشرطیکہ راوی کا مدلس ہونا ثابت ہو اگرچہ مدلس ایک ہی دفعہ کیوں نہ ہو اور روایت صحیح بخاری اور مسلم کے علاوہ ہو“۔ اب آپ ہی کے

اصول کے مطابق یہ حدیث ضعیف ہے مزید براں ابوداؤد کی اس حدیث کی سند کا ایک اور راوی عمرو بن بجدان مجہول الحال ہے (تقریب الجہذیب) تو یہ سونے پہ سہاگنہ ہوا لہذا حدیث مذکور آپ ہی کے اصول کے مطابق (جزء قرأت صفحہ 88، 81) ضعیف اور ناقابل استدلال ہے۔ اب آپ محققین پر لازم ہے کہ اپنے اصول کے مطابق صحیح اور مذکورہ تمام صورتوں پر صریح دلیل پیش کرنی ہوگی ورنہ آپ اپنے عوام سے جھوٹ بول کر ان کو دھوکہ دینے والے ہوں گے۔ تبصرہ ب:-

قارئین کرام! ابوداؤد کے دوسرے حوالے یعنی حدیث نمبر 333 کی سند میں ”رجل من بنی عامر“ مجہول ہے اور محققین کے دین کا دار و مدار ہی مجہول راویوں پر ہے اور دعویٰ ہے کہ اس کتاب میں کوئی ضعیف نہیں۔ ﴿انف فی الماء واست فی السماء﴾ تبصرہ ج:-

محققین نے نماز نبوی جدید سے نسائی کا حوالہ حذف کر دیا حالانکہ حدیث سنداً و متناً وہی ہے جو ابوداؤد میں ہے۔ ابوداؤد کا حوالہ باقی رکھنا اور نسائی کا حذف کرنا اس میں کیا راز ہے یہ تو محققین ہی بتا سکیں گے، چونکہ ان کی تحقیقات تعجب خیز ہوا کرتی ہیں اس لئے ہم بھی انتظار کریں گے۔

جنابت کی حالت میں تیمم

(نماز نبوی قدیم صفحہ 80 اور جدید صفحہ 105)

(1) اس عنوان کے تحت ایک حدیث دی ہے ”ابن عباس فرماتے ہیں کہ سردی کا موسم تھا ایک آدمی کو غسل جنابت کی ضرورت پیش آئی۔۔۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مٹی کو پاک کرنے والا بنایا ہے (وہ تیمم کر لیتا)۔“

الف:-

اس حدیث کو حاشیہ شمار بحوالہ ابن خزیمہ و ابن حبان صحیح کہتے ہیں۔ ابن خزیمہ کو ہم نے دیکھا صاحب کتاب کو اس بارے میں خاموش پایا لیکن آپ ہی کے ہم مشرب ناصر الدین البانی کے حوالہ ابن الدکتور محمد مصطفیٰ اس حدیث پر ضعف کا حکم لگاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کی سند کے راوی، لید بن عبد اللہ کو دار قطنی نے ضعیف کہا ہے (حاشیہ ابن خزیمہ الدکتور محمد مصطفیٰ) جو حافظ ابن علی زنی کذاب کے ہاں معتبر محدث ہیں (مترجم موطا امام مالک صفحہ 55)۔

(2) اسی عنوان کے تحت زخم اور پھوڑوں وغیرہ پر مسح ثابت کرنے کیلئے پہلی کے حوالے سے ابن عمر کا اثر لائے ہیں ”عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں اگر زخم پر پٹی بندھی ہو تو وضو کرتے وقت مسح کر لے اور اگر درد کو دھو لے۔“

بہرہ الف:-

جناب محقق اعظم صاحب مذکورہ مسئلے پر قرآن و حدیث صحیح پیش کریں یہ تو صحابی کا قول نہ آپ کے ہاں دلیل نہیں۔ جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا۔ لیکن افسوس اس محقق پر ہے کہ جب اہل بقول و فعل اس کے مسلک کے خلاف آتا ہے تو اس کو رد کرتا ہے اور جب مسلک کے مخالف آتا ہے تو اسے اپنے گلے کا ہار بناتا ہے۔ صحابی کے قول و فعل کی صحت کو بھی تسلیم کرتے ہوئے رد کرتے ہیں یہ ہیں غیر مقلدین کے محقق۔

(3) اسی عنوان کے تحت محقق صاحب نے فتویٰ دیا کہ تیمم جیسے مٹی سے جائز ہے اسی طرح شور والے مٹی کی سطح اور ریت سے بھی جائز ہے۔

بہرہ الف:-

آپ کے اپنے اصول کے مطابق یہ فتویٰ بلا دلیل ہونے کی وجہ سے مردود ہے مذکورہ عبارت

کے انداز (مٹی پر شور والی زمین کو عطف کرنا) میں محقق خود تسلیم کرتا ہے کہ شور والی زمین اور ریت مٹی نہیں ہے تو پھر ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ کا آپ محققین کیا کریں گے کیوں کہ یہاں تو صرف مٹی کا حکم ہے۔ لیکن محققین کو قرآن سے کیا واسطہ!

نمازی کا لباس

(نماز نبوی قدیم صفحہ 83 اور جدید صفحہ 109)

اس عنوان کے تحت بخاری شریف کی حدیث لائے ہیں ”کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھے ننگے ہوں“۔ اس حدیث سے محقق لامثال عبدالصمد رفیق استدلال کر کے فرماتے ہیں ”اس سے معلوم ہوا کہ مرد کیلئے نماز کے دوران سر ڈھانپنا واجب نہیں وگرنہ آپؐ کندھوں کے ساتھ سر کا بھی ذکر فرماتے۔ سر ڈھانپنے کے بارے میں مجموعی لحاظ سے لوگوں کو ترغیب دینا درست ہے۔ مگر نماز کے ساتھ تخصیص کر کے نہ ڈھانپنے پر ملامت کرنا درست نہیں۔“

تبصرہ الف :-

مذکورہ حدیث سے محقق صاحب کا یہ مسئلہ بالکل ثابت نہیں ہوتا، یہ محض سید زوری ہے کیونکہ حدیث میں سر کا بالکل ذکر نہیں اور حافظ زبیر علی زئی کذاب کے اصول ”عدم ذکر ثنی ذکر کو مستلزم نہیں ہے۔۔۔ کسی شے کا مذکور و منقول نہ ہونا اس شے کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں۔“ (نور العینین صفحہ 58)۔

تبصرہ ب :-

عجیب بات یہ ہے کہ ان محققین کو نماز کیلئے تو عمامہ اور ٹوپی سے بڑی چیز ہے لیکن وضو کے دوران عمامہ پر مسح ثابت کرنے کیلئے ایڑی چوٹی کا زور لگایا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے یہ فیصلہ ہم

مارنیں پر چھوڑتے ہیں۔

امرہ ج :-

علم قرآن تو یہ ہے ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ یعنی نماز میں زینت اختیار کرو۔ اور انسان کی زینت لباس میں ہے اور آپ لباس کے عنوان میں یہ مسئلہ ذکر کرنا ثابت کر چکے کہ ٹوپی یا عمامہ بھی لباس میں شامل ہے اب محقق صاحب اپنی عبارت پر غور کریں کہ نماز کے ساتھ بطور تخصیص اس کا ذکر کرنا درست ہے یا نہیں۔

امرہ د :-

محققین کے شیخ اکل مولوی نذیر حسین دھلویؒ اپنے فتاویٰ میں یوں فرماتے ہیں ﴿یَا نَبِیَّ اَدَمُ خُذْ وَابِیْتُکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ﴾ اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ ٹوپی و عمامہ سے نماز پڑھنا اولیٰ ہے کیونکہ لباس سے زینت ہے اگر عمامہ یا ٹوپی رکھتے ہوئے نکلا سلا برہنہ نماز پڑھے تو مکروہ ہے۔ (فتاویٰ ونذیریہ 240/1) مولانا محمد داؤد غزنویؒ فرماتے ہیں ”ابتدائے مہد اسلام کو چھوڑ کر اس عاجز کی نظر سے کوئی ایسی روایت نہیں گزری جس میں بصراحت یہ ذکر ہو کہ نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرامؓ نے مسجد میں اور ذہ بھی نماز یا جماعت میں ننگے سر نماز پڑھی ہو چہ جائیکہ اسے معمول بنالیا ہو اس بدرسم کو جو پھیل رہی ہے (غیر مقلدین میں) بند کرنا چاہیے (محققین نماز نبوی کو)۔ اگر فیشن کی وجہ سے ننگے سر نماز پڑھی جائے تو نماز مکروہ ہوگی، اگر خشوع و خضوع و مائزگی کے خیال سے پڑھی جائے تو یہ نصاریٰ کے ساتھ تشبہ ہوگا اور اگر کسل یا سستی کی وجہ سے یا تو یہ منافقوں کی ایک عادت سے تشبہ ہوگا۔ غرض ہر لحاظ سے یہ ناپسندیدہ فعل ہے۔“ (فتاویٰ علماء اہل حدیث 291/4 بحوالہ اصلی صلوة رسولؐ)۔ مولانا محمد داؤد غزنویؒ کی عبارت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ محققین نماز نبوی نے جن احادیث سے استدلال کرتے ہوئے ٹوپی یا عمامہ کو

زیادہ سے زیادہ درست کہا ہے وہ ابتدائے عہد اسلام پر محمول ہیں۔ مولانا محمد اسماعیل سلفی فرماتے ہیں ”نبی کریم ﷺ، صحابہؓ اور اہل علم کا طریق وہی ہے جو اب تک مساجد میں متواتر اور معمول رہا ہے کوئی مرفوع حدیث صحیح میری نظر سے نہیں گزری جس سے اس عادت (محققین نماز نبوی کے ثابت کردہ) کا جواز ہو۔ کپڑا موجود ہو تو نیچے سر نماز ادا کرنا یا ضد سے ہو گیا قلت عقل سے۔۔۔۔۔ ویسے یہ مسئلہ کتابوں سے زیادہ عقل و فراست سے متعلق ہے“ (جس سے محققین عاری ہیں) (فتاویٰ علماۓ حدیث 386/4 بحوالہ اصلی صلوٰۃ رسولؐ)۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں ”صحیح مسنون طریقہ نماز وہی ہے جو نبی کریم ﷺ سے بالذوالدوام ثابت ہوا ہے یعنی بدن پر کپڑے اور سر ڈھکا ہوا ہو پگڑی یا ٹوپی سے“ (فتاویٰ ثنائیہ صفحہ 521 بحوالہ اصلی صلوٰۃ رسولؐ)۔ اب غیر مقلدین عوام کو خود سوچنا ہے کہ وہ اپنے سابقہ محققین کی تقلید کریں گے یا محققین عصر کی۔

تبصرہ ز:-

مولانا ثناء اللہ امرتسری اور مولانا محمد اسماعیل سلفی کی عبارات سے یہ بات وضاحت سے معلوم ہوئی کہ دوران نماز سر کا پگڑی یا ٹوپی سے ڈھکا ہونا سنت نبوی ﷺ ہے۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 88 اور جدید صفحہ 68) پر فرماتے ہیں ”وضو کے شروع میں ”بسم اللہ“ کہتے ہوئے وضو کرو۔ اسی عبارت پر یہی محقق عبدالصمد رفیقی فرماتے ہیں ”یہ سنت سے شدید محبت کی علامت ہے کہ جتنا مرشد اعظمؒ نے بتایا اتنا ہی پڑھا جائے“۔ اب سوال یہ ہے کہ وہاں سنت سے اتنی شدید محبت اور یہاں اتنی شدید نفرت کیوں ہے صرف اس لئے کہ احناف ٹوپی یا عمامہ کو سنت سمجھتے ہیں۔ لیکن درخواست یہ ہے کہ خیال کرنا کہیں یہ ضد تمہیں لے کر ہی نہ لے ڈوبے۔

اہرہ :-

ان مقام میں حاشیہ نمبر 3 پر محقق صاحب فرماتے ہیں کہ ”یہ حکم اس لئے دیا گیا کہ اگلی صف والوں کے مقام ستر پر پچھلی صف والوں (خواتین) کی نظر نہ پڑے۔ اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کا ایک کپڑے میں نماز پڑھنا ابتدائے اسلام کا عہد تھا اور یہ ایک عذر تھا (۲) یا کہ عذر کی وجہ سے نماز میں قیام بھی ساقط ہو جاتا ہے) اب اس عذر کی حالت پر غیر معذور کو (۳) یا کہ تمہارے اپنے ہی اصول کے خلاف ہے۔“ بیمار کو صحت مند پر قیاس کرنا صحیح نہیں“ (نماز اولیٰ ہدید صفحہ 103)۔

آپ محقق عبدالصمد رفیقی فرماتے ہیں ”یاد رہے کہ عہد نبوت میں خواتین پچھلی صفوں میں نماز کرتی تھیں“۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اب تمہارے ہاں خواتین اگلی صفوں میں نماز پڑھتی ہیں۔ سبحان اللہ۔۔۔

(۱) اسی عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اسٹاپٹ اور سدل کرنے سے منع فرمایا“ اس حدیث کے تحت حاشیہ نگار حافظ زبیر علی زئی کذاب ہیں کہ امام حاکم اور ذہبی نے صحیح کہا میرے علم میں اس حدیث کی دو ہی سندیں ہیں ایک سند ابن ذکوان کی تالیس کی وجہ سے ضعیف ہے اور دوسری میں عسل بن سفیان ضعیف راوی ہیں۔ اہرہ :-

اس حدیث کو نماز نبوی جدید سے اس لئے حذف کر دیا گیا کہ علی زئی نے اس کو ضعیف کہا۔ اندازہ ہوتا ہے کہ محققین کے ہاں حاکم اور ذہبی کی تصحیح ناقابل اعتماد ہے (اس سے پہلے امام حاکم، ذہبی، نووی، ابن الصلاح اور ابن حجرؒ کی تصحیح ناقابل اعتماد ٹھہرا چکے ہیں) اور

محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب کی تصحیح قابل اعتماد ہے۔ قارئین کرام! یاد رہے کہ پوری کتاب میں ان ہی لوگوں کی تصحیح احادیث پر اعتماد کیا گیا ہے اب آپ خود ہی فیصلہ کریں کہ علمی دنیا میں اس کتاب (نماز نبوی) کا کیا مقام رہے گا۔

(3) اسی عنوان کے تحت نماز نبوی جدید میں ابن ابی شیبہؒ کے حوالے سے عبداللہ بن عمرؓ حضرت علیؓ سے سدل کی ممانعت کو ثابت کیا ہے۔

تبصرہ:-

سدل کی ممانعت کی حدیث کو تو خود محققین نے بالاتفاق ضعیف تسلیم کر لیا ہے اب مسئلہ اثبات کرنے کیلئے اپنے اصول (صحابی کا قول و فعل حجت نہیں ہے) کی مخالفت کرتے ہوئے یہاں صحابہؓ کے اقوال سے استدلال کیا گیا معلوم ہوا کہ ان بے اصولوں کے ہاں اصول صرف یہ ہے کہ احناف کی مخالفت کرو چاہے کچھ بھی کرنا پڑے۔ محققین کی یہ منطق عجیب ہے کہ ڈاڑھی سے مسئلہ میں عبداللہ بن عمرؓ کا فعل دلیل نہیں لیکن سدل کے معاملہ میں دلیل ہے۔

(4) محقق صاحب فرماتے ہیں کہ ”سدل یہ ہے کہ سر یا کندھے پر (غیر مقلدین کی طرف) اس طرح کپڑا ڈالا جائے کہ وہ دونوں طرف ٹٹکتا رہے۔“ اس پر محقق حاشیہ میں یوں لکھتے ہیں ”اگر سر یا بدن پر کپڑے کو بل دے دیا (لوپیٹ لیا) جائے پھر اس کے دونوں کنارے ٹٹکیں تو یہ سدل نہیں ہے۔“

تبصرہ الف:-

پہلی عبارت سے معلوم ہوا کہ جب دونوں جانب ٹٹکتے رہے تو سدل ہے چاہے بل دیا ہو یا نہ دیا ہو۔ جبکہ حاشیہ نگار فرماتے ہیں کہ بل دینے کی صورت میں اگرچہ دونوں جانب ٹٹکتے رہیں سدل نہیں ہے۔ یہ تو صاف تعارض ہے۔ شاید اس پر غیر مقلدین عوام خود تحقیق کر کے رائج مسلک

الہامی رکریں گے کیونکہ ان کے پاس تو محققین کی بھاری بات اور ہر کوئی تحقیق کر سکتا ہے۔ انہی محقق کہتے ہیں کہ بل دینے کی صورت میں اگرچہ دونوں جانب ٹٹکتے رہیں اور یہ معنی تو بل دینا ہی صورت میں بھی موجود ہے اب اس صورت کو جو آپ سدل نہیں کہتے تو قرآن و حدیث و تفسیر سے مدلل فرمائیں ورنہ تو یہ آپ کا فتویٰ تمہارے ہی اصول کے مطابق مردود ہے۔

(5) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بالغہ عورت نماز اوڑھنی کے بغیر نہیں ہوتی۔“

الف:-

یہ حدیث ابوداؤد اور ابن خزیمہ کے حوالہ سے لائے ہیں جبکہ دونوں سندوں میں قتادہ عن سے روایت کرتے ہیں۔ اس حدیث کو علی زئی صاحب صحیح کہتے ہیں لیکن یہ ان کے اپنے اصول کے مطابق ضعیف ہے کیونکہ قتادہ کو (جزء قرأت للبخاری صفحہ 59، 93 اور جزء رفع یدین ص 31) پر بدلس تسلیم کرتے ہیں اور (جزء رفع یدین صفحہ 25) پر فرماتے ہیں بدلس کی عن سے روایت ضعیف ہوتی ہے بشرطیکہ روایت مذکور صحیح بخاری و مسلم کے علاوہ ہو۔ افسوس صد افسوس کہ محققین پر جن کو اپنے اصول بھی یاد نہیں ہوتے، ایسے محققین کا علمی دنیا میں کیا مقام رہے گا یہ محقق چونکہ غیر مقلدین کے امام ہیں لہذا ان کیلئے ”سب اچھا ہے۔“

(6) نماز نبوی قدیم میں اس مقام پر ایک اثر صحابیہؓ لائے ہیں ”حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں عورت اوڑھنی اور ایسے لمبے کرتے میں نماز پڑھے جس میں اس کے قدم چھپ جائیں۔“ (بحوالہ بیہقی)

تبصرہ الف:-

نماز نبوی جدید میں حذف کر گئے خاموشی کے ساتھ مطلب یہ ہے کہ نماز نبوی قدیم میں یہ

حدیث صحیح تھی لیکن جدید میں یہ حدیث ضعیف ہوئی۔ شاید محققین پر مرزائی وحی کا سلسلہ جاری ہے۔

تبصرہ ب:-

اس حدیث پر محقق حاشیہ نگار فرماتے ہیں ”لیکن یہ موقوف روایت مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس میں جو مسئلہ ہے وہ اجتہادی نہیں ہے۔ اسکا مطلب یہ بنتا ہے کہ اگر صحابی کا اجتہاد آپ کے مسلک کے مطابق ہو تو سر تسلیم خم اور اگر خلاف ہو تو مردود۔ اور آپ کا اجتہاد غیر مقلدین عوام کے گلے کا ہار بنتا ہے۔

(7) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ کبھی نماز میں نیچے پاؤں کھڑے ہوتے اور کبھی آپ نے جوتا پہن رکھا ہوتا۔“

تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک سلسلہ راوی عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ہے، اس سلسلہ والی سند کے بارے میں محدثین کا فیصلہ ہے کہ اگر عمر بن شعیب اس سلسلے سے روایت کریں تو وہ روایت ضعیف ہوگی اور اگر دوسری سند سے روایت کرے تو صحیح ہوگی: اور مزے کی بات یہ ہے کہ علامہ ابن حجر نے ان کو بھی مدلسین میں شمار کیا ہے (طبقات المدلسین: ابن حجر) اور محققین کا اصول گزر چکا کہ مدلس (چاہے ایک ہی دفعہ مدلس کیوں نہ کرے)، کی عنعنہ روایت ضعیف ہوگی۔

(8) اسی عنوان کے لکھتے ہیں ”آپ نے فرمایا یہودیوں کی مخالفت کرو، وہ جوتے اور موزے پہن کر نماز ادا نہیں کرتے۔“ اسی صفحہ پر حاشیہ نگار عبد الصمد رفیقی صاحب اجتہاد کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”تب مسجدوں میں فرش کچے ہوتے تھے اور جوتوں کے کتوے بھی عام طور پر ہموار ہوتے تھے جو زمین پر گڑنے سے پاک ہو جاتے تھے، آج کل اکثر مسجدوں میں صفیں، دریاں یا

اس چھ گئے ہیں اور جوتوں کے کتووں میں بسا اوقات گندگی پھنس جاتی ہے جو زمین پر گڑنے سے نکلنے لہذا آج اگر کوئی شخص جوتے پہن کر نماز ادا کرنا چاہے تو اسے طہارت کا مکمل اہتمام کرنا چاہیے ورنہ جوتے اتار کر نماز پڑھے۔“

والف:-

حدیث میں تو حکم عام ہے کہ یہودیوں کی مخالفت کرو اور جوتے اور موزے پہن کر نماز ادا کرو، اور محقق صاحب اپنے اجتہاد کے ذریعے اس حکم کو اب فرش اور قالین کی وجہ سے ساقط کرنا چاہتے ہیں اور بڑی کاوش کر رہے ہیں کہ غیر مقلدین عوام تحجب بالیہود کریں۔ اجتہاد اگر صحابی یا اسی کریں تو وہ آپ کے ہاں مردود ہوتا ہے عبد الصمد رفیقی کریں تو وہ آپ کے گلے کی مالا بن جاتی ہے۔

تبصرہ:-

محقق زیر علی زکی کذاب کا اصول ہے ”معلوم ہوا کہ صحیح حدیث چاہے صحیح بخاری یا صحیح مسلم میں ہو سنن اربعہ و مسند احمد وغیرہ میں ہو یا دنیا کی کسی معتبر و مستند کتاب میں صحیح سند سے موجود ہو تو اس پر ایمان لانا اور عمل کرنا فرض ہے“ (مترجم موطا امام مالک صفحہ 46) لہذا اتمام محققین اور ان کے مقلدین کو اس حدیث پر عمل کرنا فرض ہے ورنہ قرآن و حدیث سے ثابت کریں کہ جہاں وہاں اور قالین بچھ گئے ہوں وہاں جوتے اتار دیں۔

(9) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں جب تم نماز ادا کرو تو انہیں کودائیں یا پائیں نہ رکھو۔۔۔ ہاں اگر بائیں جانب کوئی نمازی نہ ہو تو بائیں جانب رکھ سکتے۔“

تبصرہ:-

اس حدیث کی سند میں ایک راوی صالح بن رستم ہیں یہ ضعیف اور کثیر الخطا ہیں (تقریب التہذیب راوی نمبر 2872، 7037 قدیمی کتب خانہ) اور محقق زیر علی زئی کذاب کا اصول ہے ”جو کثیر الغلط، کثیر الاوبام، کثیر الخطا اور سنی الحفظ وغیرہ راوی ہو اس کی مفرد حدیث ضعیف ہوتی ہے۔ (نور العینین صفحہ 63) لہذا یہ حدیث محققین کے اپنے غی اصول کے مطابق ضعیف ٹھہری۔ پاؤں بھی اپنے کلبازی بھی اپنی۔

(10) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”حضرت عائشہؓ نے گھر میں ایک جانب پردہ لٹکا رکھا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنا یہ پردہ ہٹا دو اس کی تصویریں نماش میں مسلسل میرے سامنے آتی رہتی ہیں۔“ اسی حدیث کے حاشہ پر یہی محقق و مجتہد فرماتے ہیں ”عصر حاضر میں عام مسلمان بڑی عقیدت اور دینی جذبہ کے ساتھ ایک دوسرے سے بڑھ کر نقش و نگار والے مصلے کا انتخاب کرتے ہیں اور اسے آداب عبادت میں خیال کرتے ہیں۔ گھروں کے علاوہ اکثر مساجد میں بھی خوب صورت نقش و نگار والے مصلے نظر آتے ہیں۔۔۔

تبصرہ الف:-

سبحان اللہ! یہ وہ محقق ہیں جو مجتہدین آئمہ کو گالیاں دیتے ہیں اور ان کے اجتہاد کے لینے والوں کو گمراہ، بدعتی اور مشرک تک کہہ دیتے ہیں اور خود ایسا اجتہاد کرتے ہیں کہ نقش و نگار کو تصویر پر قیاس کرتے ہیں۔ نقش و نگار اور تصویر میں فرق نہیں سمجھتے جو کہ ایک بچہ بھی جانتا ہے۔ یہ کام کوئی اور کرے تو احبار اور رہبان بن جائے اور خود کریں تو مجتہد بن جائیں۔ اگر ایسا ہی ہے تو ایک سوال کا جواب تو دیں۔ آج کل عموماً عورتوں کے کپڑے نقش و نگار والے ہوتے ہیں تو پھر آپ کا فتویٰ ایسی رہے گا یا پھر۔۔۔؟

اس کے متعلق سوال:-

آپ محققین حضرات کا دعویٰ یہ ہے ”آج اگر کوئی مسلمان رسول اکرم ﷺ کی نماز کی ہو تو قصور یہ دیکھنا چاہتا ہو تو یہ حسین منظر اسے اس کتاب میں ہر شک و شبہ سے بالاتر نظر آئے گا۔“ پس وہی نماز نبوی قدیم و جدید۔ سوال یہ ہے کہ کیا آپ کے لباس میں دوران نماز طہارت یا عدم طہارت کی بھی کوئی بات تھی یا نہیں یا اس بارے میں آپ کے مقلدین (غیر مقلدین) آزاد ہیں، اس پاک نبوی پاک ہر حالت میں نماز پڑھ سکتے ہیں جبکہ قرآن کا قسم ہے ﴿وَلَا تَسْبُكُ﴾ الطہور۔ پھر نیز لباس کی کوئی حد بھی ہے یعنی جواز نماز کیلئے کتنی حد تک لباس ضروری ہے۔

مسجد کی فضیلت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 87 اور جدید صفحہ 114)

اس عنوان کے تحت ابو داؤد کے حوالے سے دو احادیث ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم وضو کر کے مسجد جاؤ تو ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں نہ ڈالو بے شک اس وقت تم نماز میں ہی ہوتے ہو“ اور ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا مسجد میں ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں نہ ڈالو“۔

تبصرہ الف:-

یہ ایک ہی حدیث ہے بس گنتی بڑھانے کیلئے دو شمار کی گئیں اور خود حاشیہ نگار نے نماز نبوی ہدیہ میں دونوں کا ایک ہی نمبر لگایا ہے

تبصرہ ب:-

اس حدیث کی سند کا ایک راوی ابو ثمامہ الحناط مجہول الحال ہے (تقریب التہذیب) اور مجہول الحال راویوں کی حدیث آپ ہی کے اصول کے مطابق ضعیف ہوتی ہے (جزء قرأت

صفحہ 81، 88) دعویٰ تو کیا تھا کہ اس کتاب میں ضعیف حدیث نظر نہیں آئے گی لیکن ہم نے آپ ہی کے اصولوں کو آپ پر فٹ کر کے آپ کے دعوے کا پول حوال دیا۔

بعض مساجد میں نمازوں کا ثواب

(نماز نبوی قدیم صفحہ 88 اور جدید صفحہ 115)

اس عنوان کے تحت ابن ماجہ کے حوالہ سے حدیث ”مسجد اقصیٰ میں ایک نماز ہزار نمازوں سے بہتر ہے“ لائے اور حاشیہ میں حافظ زبیر علی زئی کذاب نے اس حدیث کو صحیح کہا۔

تبصرہ:-

اس حدیث کو خود حافظ زبیر علی زئی کذاب نے (ابن ماجہ مترجم صفحہ 402/2) میں ضعیف کہا اور ساتھ ہی امام ذہبیؒ کا قول نقل کیا ﴿وہذا حدیث منکرا جدا﴾ اپنی اس کتاب کی مارکیٹ بڑھانے کیلئے اور ہر حدیث کے صحیح ہونے کے جھوٹے دعوے کو بیچ کرنے کیلئے اس قول اور اپنے ضعف کے فتوے سے جان بوجھ کر چشم پوشی اختیار کی اور حدیث کو صحیح کہا یا شاید بھول گئے کیونکہ جھوٹے کا حافظ نہیں ہوتا۔ اب قارئین خود فیصلہ کریں کہ امام محمدؒ کو کذاب کہنے والا خود کہاں تک قابل اعتماد ہے۔

پیاز اور لہسن کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 89 اور جدید صفحہ 116)

(1) اس عنوان کے تحت ابوداؤد کے حوالے سے حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے پیاز اور لہسن سے منع کیا اور فرمایا جو کوئی ان دونوں کو کھائے تو مسجد کے قریب نہ آئے اور فرمایا اگر تم نے انہیں کھانا ہی ہے تو پکا کر ان کی بو مار لو۔“

والف:-

ابوداؤد کی اسی حدیث کو حافظ زبیر علی زئی کذاب نے (تسہیل الوصول صفحہ 135) پر ضعیف لایا ہے کہ جھوٹے کا حافظ نہیں ہوتا نیز جو محقق ایک کتاب میں ایک حدیث کو صحیح کہتا ہو اور اس کی کتاب میں اسی حدیث کو ضعیف کہتا ہو تو اس کے حافظہ میں کوئی خناس لازم ہے۔

بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ۔۔۔۔۔ کڑوا کر ڈاٹھو تھو۔۔۔۔۔

مب:-

نماز نبوی جدید میں اس حدیث کو ناصر الدین البانی کے حوالے سے صحیح کہا جبکہ (نماز نبوی قدیم صفحہ 23 اور جدید صفحہ 37) پر ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی صاحب ناصر الدین البانی کے نام میں یوں فرماتے ہیں ”محدث شام ناصر الدین البانی سے ایک عجیب سہوا ہوا ہے، انہوں نے اس حدیث صلاۃ النبیؐ (صفحہ 80) میں ایک ضعیف اور غیر صریح روایت کی بنیاد پر بھری نمازوں کی بات فاتحہ کو منسوخ قرار دیا ہے۔“ جہاں بات مسلک کی ہوتی ہے وہاں ناصر الدین البانی کو اپ ہپ اور جہاں بات مسلک کے خلاف ہو وہاں ناصر الدین البانی کو بھی تھو تھو۔۔۔۔۔

(2) محققین حضرات یہاں ناصر الدین البانی کی تقلید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ شیخ البانی فرماتے ہیں کیا کسی کے تصور میں یہ بات آسکتی ہے کہ سگریٹ پینے والا پیاز اور لہسن کے حکم میں آئے ہیں؟ سب کو معلوم ہے کہ سگریٹ کی بدبو پیاز اور لہسن سے کہیں زیادہ اذیت ناک ہے ان دونوں کے کھانے میں کوئی ضرر نہیں جبکہ سگریٹ پینے کے بہت سے نقصانات ہیں اور فائدہ کوئی نہیں۔“

مب:-

چودہویں صدی کے ایک مولوی کی تقلید کرنے والے محققین اقوال، افعال و اجتہادات

مسجد میں تھوکنہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 89 اور جدید صفحہ 117)

اس عنوان کے تحت دو حدیثیں بخاری و مسلم کے حوالے سے لائے ہیں۔ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ پر میری امت کے اچھے اور برے اعمال پیش کیے گئے، میں نے دیکھا کہ نیک اعمال میں رستے سے تکلیف دہ چیز کو دور کرنا بھی ہے اور برے اعمال میں مسجد میں تھوکنہ بھی ہے جس پر ”نی نہ ڈالی گئی ہو“ اور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا مسجد میں تھوکنہ گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس پر مٹی ڈالنا ہے۔“

تیسرہ الف:-

اس حدیث کے حاشیہ میں عبد الصمد ریفی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر مسجد کا فرش پختہ ہے تو قنوک پانی یا کپڑے وغیرہ سے صاف کیا جائے گا۔ مذکورہ بالا دونوں احادیث میں تھوک پر مٹی ڈالنے کا حکم ہے اور یہ مجتہد حدیث کے مقابلے میں اپنا اجتہاد پیش کرتے ہیں اس پر مزید تبصرے کیلئے ہم ان کا ہی تبصرہ نقل کرتے ہیں ”رسول اکرم ﷺ کے مقابل بزرگوں اور آئمہ کرام کے اقوال پیش کرے تو آپ اس کی نادانی سے اجتناب کرتے ہوئے عمل بالقرآن بالجہد پر کاربند رہیں۔ نماز نبوی کلہء انتقام۔ (نور العینین صفحہ 25) پر ڈاکٹر ابو جابر عبد اللہ دامانوی فرماتے ہیں ”اور پھر رسول اللہ ﷺ کے مقابلے میں کسی امام کے قول کو پیش کرنا سخت ترین گمراہی ہے۔ بقول ڈاکٹر ابو جابر عبد اللہ دامانوی: عبد الصمد ریفی سخت ترین گمراہی کے مرتکب ٹھہرے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ شاید ان محققین کے اقوال اس اصول سے مستثنیٰ ہو کیونکہ ان کیلئے تو جہاں جمال دین وہاں مکیڈ بھی حلال۔“

صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے اجتہادات کو تقلید کا نام دے کر روک دینے والوں کو چودھویں صدی کے ایک مولوی کی تقلید کرنے میں ایک ذرا بھی شرم نہیں آتی حالانکہ پیغمبر ﷺ کا فرمان ہے ”القرءون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم“ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ مسئلہ اور فتاویٰ صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو۔ (نماز نبوی جدید صفحہ 40) کیا البانی ہا قیاس اور تہارا ان کی تقلید کرنا بھی قرآن و حدیث میں شامل ہے۔ مقلدین کو بدعتی، گمراہ اور مشرک کہنے والے خود اس کا ارتکاب کیوں کرتے ہیں۔

(3) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے سیدنا مغیرہ بن شعبہؓ کو سینے کی ایک مرض کی بنا پر لہسن کھا کر نماز پڑھنے مسجد میں آتے تھے، معذور قرار دیا تھا“ (بخاری ابوداؤد)

تبصرہ:-

اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابو حلال محمد بن سلیم البصری، کو خود محقق کذاب نے (جزء رفع یدین صفحہ 55) پر ضعیف کہا لہذا یہ حدیث محققین کے اپنے اصول کے مطابق ضعیف ٹھہری۔ یہ وہ محققین ہیں جن پر غیر مقلدین عوام کو ناز ہے آج کل تو ہر غیر مقلد بغل میں کتاب ”نماز نبوی“ لئے گھومتا ہے اور سادہ عوام کو وہی پس ورق کیا ہوا دعویٰ دکھاتے ہیں ”ان غیر مقلدین کو کیا معلوم ہوا کہ جیوناد دعویٰ کرنا تو آسان ہے لیکن اس کے مطابق صحیح صریح اور غیر متعارض دلیل پیش کرنا ان محققین کے بس کا کام نہیں: یہ تو فقط جھوٹے دعوے ہی کر سکتے ہیں۔“

تقلید ہے ہر دم اپنوں کی تقلید ہے ہر دم غیروں پر ہے قول و عمل میں نکرادایہ کام ہیں اہل حدیثوں کے

تبصرہ ب:-

محقق زبیر علی زئی کذاب کا اصول ہے ”معلوم ہوا کہ صحیح حدیث چاہے صحیح بخاری یا صحیح مسلم میں ہوسنن اربعہ و مسند احمد وغیرہ میں ہو یا دنیا کی کسی معتبر و مستند کتاب میں صحیح سند سے موجود ہو تو اس پر ایمان لانا اور عمل کرنا فرض ہے“ (مترجم موطا امام مالک صفحہ 46) لہذا تمام محققین اور ان کے مقلدین کو اس حدیث پر عمل کرنا فرض ہے اور تھوک کو کپڑے سے صاف کرنے کی بجائے اس پر مٹی ڈالنا فرض ہے۔

مساجد میں خوشبو

(نماز نبوی قدیم صفحہ 92 اور جدید صفحہ 120)

(1) اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں لکھتے ہیں ”مسجد میں سادگی کا نمونہ ہونی چاہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں مسجدوں کو مزین کروں“۔ اس حدیث کو ابو داؤد کے حوالے سے لائے اور حاشیہ نگار نے اس کی تصحیح امام ابن حبان سے بلا حوالہ نقل کی۔

تبصرہ الف:-

حدیث مذکور کی سند میں دو راوی سفیان ثوریؒ اور سفیان بن عیینہؒ ہیں ان دونوں کو حافظ زبیر علی زئی کذاب نے (جزء قرأت صفحہ 74، 80 و جزء رفع یدین صفحہ 25، 58 اور جزء قرأت صفحہ 80، 254) پر بالترتیب مدلس کہا ہے اور روایت مذکورہ معنعنہ ہے، یہاں اپنے ہی اصول توڑتے ہوئے ابن حبان سے تصحیح نقل کرتے ہیں (وہ بھی بلا حوالہ جو کہ علمی خیانت ہے) اور حدیث کو صحیح ثابت کرنا چاہتے ہیں لیکن نماز نبوی جدید میں اس حدیث کو خاموشی کے ساتھ حذف کیا ہے جو کہ خیانت پر خیانت ہے۔

مسجد کی خبر گیری کرنے والا مومن ہے

(نماز نبوی قدیم صفحہ 93 اور جدید صفحہ 121)

(1) اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں ابو سعید خدریؓ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی شخص کو مسجد کی خبر گیری کرتے ہوئے دیکھو تو اس کے ایمان کی گواہی دو“۔ اور اس حدیث کو حافظ زبیر علی زئی کذاب نے امام ابن خزیمہؒ اور امام ابن حبان کے حوالے سے صحیح کہا۔

تبصرہ الف:-

حدیث مذکورہ کو اس کے ماخذ یعنی (سنن ابن ماجہ 632/2 اور تسبیح الوصول صفحہ 138) پر دوسری حدیث کذاب نے ضعیف کہا ہے۔ اور یہاں ابن حبان اور ابن خزیمہ سے اس کی نقل کر کے اپنے دعویٰ (جو سرور قیام پر کیا ہے) کو ثابت کرنے کی ناکام کوشش کر رہے ہیں۔ قارئین کرام! اس سے پہلے ہم متعدد مقامات پر یہ لکھ چکے ہیں کہ امام ابن حبانؒ اور ابن خزیمہؒ نے اپنی کتب میں امادیت پر صحیح کا حکم نہیں لگایا ہے صرف اپنی کتاب کا نام صحیح رکھا ہے۔ محقق کے پاس اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کا کوئی اور راستہ نہیں تھا۔ ڈوبتے کو تنکے کا سہارا، مصداق بن کر تصحیح نقل کر دیتے ہیں اور اب خود یہاں ان کی تصحیح کو رد کر دیتے ہیں۔ یعنی ابن حبانؒ اور ابن خزیمہؒ کی تصحیح بھی مام حاکم، امی، نووی، ابن الصلاح اور ابن حجرؒ کی طرح مشکوک ہو گئی۔ ایک مقام پر ان کے اقوال پر آنکھیں بند کر کے اعتماد اور دوسرے مقام پر رد کرنا یہ کس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ محقق خود محقق ہیں اس لئے اظہار کی ضرورت نہیں۔

تبصرہ ب:-

محقق کذاب زمانہ، کی مترجم موطا امام مالک کے صفحہ 55 پر دارقطنیؒ اور ابن خزیمہؒ کو معتبر

محدثین اور امام ترمذی و ابن حبانؒ کو تسامیل محدثین کہا ہے۔ قارئین کرام ابن خزیمہؒ کیسے مستبر محدث ہیں یہ تو آپ نے تبصرہ الف میں دیکھ لیا اور امام ترمذی و ابن حبانؒ کیسے تسامیل ہیں یہ تو محقق کی تحقیق سے پتہ چلتا ہے کہ پوری کتاب میں انہی کی تصحیح کو قابل اعتبار سمجھ کر نقل کرتے چلے گئے۔ تبصرہ ج:۔

محققین حضرات نے مشترکہ مشورے سے یہ حدیث نماز نبوی جدیدہ سے حذف کر دی لیکن عنوان ”مسجد کی خبر گیری کرنے والا مومن ہے“ برقرار رکھا اب محققین کو چاہئے کہ اس عنوان کو قرآن و حدیث سے ثابت کریں ورنہ یہ عنوان قرآن و حدیث سے مدلل نہ ہونے کی وجہ سے تمہارے اصول کے مطابق مردود ٹھہرے گا۔

(2) اسی عنوان کے تحت یہ عبارت لائے ہیں ”مسلمان بہن بھائی“ مسجد کی خبر گیری کیا کرو، انہیں صاف ستھرا رکھو، روشنی اور پانی کا انتظام کرو، مرمت کا خیال رکھو، سب سے بڑی اور اصل خبر گیری اور مسجد کی آبادی یہ ہے کہ وہاں جا کر پانچوں وقت باجماعت نماز پڑھو۔ مساجد میں قرآن و حدیث کے درس کا اہتمام کرو مسنون نماز پڑھانے والے آئمہ کا تقرر اور پانچوں وقت اذان دینے کیلئے تنخواہ لینے والے نموزن کا انتظام کرو۔

تبصرہ الف:۔

ان تمام امور کو قرآن و حدیث سے ثابت کرو ورنہ ﴿فتوبوا الی بارئکم﴾ تبصرہ ب:۔

آپ کی تحریر سے یہ چیز ثابت ہوتی ہے کہ یہ تمام کام مردوں کے شانہ بشانہ عورتیں بھی کریں یعنی آئمہ اور نموزن بھی ہو سکتی ہیں جبکہ آپ کی مایہ ناز مسلکی (تفسیر احسن البیان سورۃ النور آیت نمبر 37) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ عورت کیلئے گھر کے اندر نماز پڑھنا مسجد میں پڑھنے سے افضل

ہے۔ نیز نموزن بغیر تنخواہ کے تو امام باتنخواہ کیوں؟ شاید محققین خود کسی مسجد کے امام ہوں گے۔

مسجد میں داخل ہونے کی دعا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 93 اور جدید صفحہ 122)

(1) اس عنوان کے تحت روایت لائے ہیں ”مسجد میں داخل ہوتے وقت رسول اللہ ﷺ (مسنون الفاظ کے ساتھ) سلام کہنا چاہئے“۔ نماز نبوی قدیم میں سلام کے الفاظ لائے ہیں ﴿بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ اللھم اغفر لی ذنوبی والفتح لی ابواب رحمتک﴾ (بحوالہ ابن ماجہ) تبصرہ الف:۔

نماز نبوی قدیم کی سلام والی حدیث کو خود یہ محقق اپنی مترجم ابن ماجہ میں خود اسی حدیث کو ضعیف کہتے ہیں اور مزید یہ کہ نماز نبوی میں اس حدیث کو حسن لغیرہ کہا اور خود یہی محقق اپنی (مترجم موطا امام مالک صفحہ 55) پر بطور تنبیہ لکھتے ہیں ”میری تحقیق میں حسن لغیرہ روایت کو ثابت نہیں سمجھا جاتا بلکہ اسے ضعیف ہی کی ایک قسم سمجھا جاتا ہے۔ جب یہ حدیث محقق کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ٹھہری اور سرورق اور پس ورق پر کیا ہوا دعویٰ جھوٹا ہوا تو پھر کیا ہم محقق کے نام کے ساتھ کذاب لکھنے میں حق بجانب نہیں۔

تبصرہ ب:۔

نماز نبوی جدید سے یہ سلام والی ابن ماجہ کی حدیث خاموشی سے حذف کر گئے، کیا یہ علمی دیانت کی انتہا نہیں لیکن نماز نبوی جدید میں اپنے موقف ”مسنون الفاظ کے ساتھ سلام“ کو برقرار رکھا اب ہم محقق ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی صاحب سے گزارش کرتے ہیں کہ وہ مسنون الفاظ قرآن و حدیث کی روشنی میں واضح کریں تاکہ غیر مقلدین کو تمہاری تقلید کرنے میں آسانی ہو۔

تبصرہ ج:-

محقق نے ابن ماجہ کی (حدیث نمبر 772) ”مسجد میں داخل ہوتے وقت رسول اللہ ﷺ پر سلام کہنا چاہیے“ کا حوالہ دیا ہے۔ اس حدیث کا ایک راوی اسماعیل بن عیاش ہے اور محقق خود (تسہیل الوصول صفحہ 58) پر فرماتے ہیں کہ اسماعیل بن عیاش کی روایت جاز یوں سے ضعیف ہوتی ہے اور یہ روایت جاز یوں سے ہی ہے۔ قارئین کرام آئمہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کو کذاب کہنے والے خود کذابوں کے سردار (سردار جی) ہوتے ہیں یعنی الٹا چور کو توال کو ڈانٹے۔۔۔۔۔

مسجد میں بلند آواز سے باتیں کرنا منع ہے

(نماز نبوی قدیم صفحہ 95 اور جدید صفحہ 123)

(1) اس عنوان کے تحت حضرت عمرؓ کا اثر لائے ہیں ”سیدنا عمرؓ نے طائف کے رہنے والے دو آدمیوں سے کہا (جو مسجد نبوی میں بلند آواز سے باتیں کر رہے تھے) اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہوتے تو میں تمہیں سزا دیتا، تم رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں اپنی آوازیں بلند کرتے ہو۔“

تبصرہ الف:-

یہ حضرت عمرؓ کا قول ہے اور قول صحابی تمہارے ہاں دلیل نہیں (تفصیل گزر چکی) اب یہاں اس سے استدلال کیسے؟ افسوس صد افسوس اس حاشیہ نگار محقق پر جو ان جیسے متعدد مقامات پر خاموشی اختیار کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ جہاں جمال دین وہاں گیدڑ بھی حلال ہے۔

تبصرہ ب:-

حدیث میں تو صرف مسجد نبوی کی بات ہے اور آپ کا دعویٰ (عنوان میں) عام ہے، آپ کا دعویٰ تو پھر بھی ثابت نہ ہوا اور ہاں محقق صاحب ذرا یہ بھی بتائیں کہ کیا آہستہ آواز سے باتیں کرنا تو

”نہیں ہے۔ بینوا افتوجرو“

نماز پنجگانہ کے اوقات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 96 اور جدید صفحہ 124)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سیدنا بریدہؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے اے اکرم ﷺ سے نماز کے اوقات پوچھے تو آپؐ نے فرمایا ان دونوں میں ہمارے ساتھ نماز پڑھ۔۔۔۔۔ تو آپؐ نے فرمایا تمہاری نمازوں کے اوقات ان دو وقتوں کے درمیان ہیں جنہیں تم نے دیکھا۔“

(2) اس سے اگلے صفحہ پر حضرت عائشہؓ کی حدیث لائے ”رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز اس کے آخری وقت میں نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو وفات دے دی۔“ اس کے بعد محقق زیدی صاحب تبصرہ فرماتے ہیں ”البتہ بعض مواقع پر (مختلف وجوہ کی بناء پر) نماز تاخیر سے بھی ادا کی ہے۔“

تبصرہ الف:-

دونوں احادیث باہم متعارض ہیں حدیث اول میں ہے کہ دوسرے دن کی پانچ نمازیں آخری وقت میں پڑھیں جبکہ دوسری حدیث اس بات کو رد کر رہی ہے کہ کوئی نماز کہ آخری وقت میں کوئی نماز نہیں پڑھی۔ برائے کرم تمام محققین مل کر اس تعارض کو حل فرمائیں یا اپنی سابقہ روش کو قرار رکھتے ہوئے خاموشی سے اس حدیث کو بھی حذف کر کے اپنی علمی خیانت کا ایک اور ثبوت دیں۔

تبصرہ ب:-

محقق صاحب فرماتے ہیں کہ بعض مواقع پر تاخیر بھی فرماتے تھے لیکن حضرت عائشہؓ فرماتی

ہیں کہ کوئی نماز آخری وقت نہیں پڑھی گویا کہ حضرت عائشہؓ محقق زیدی کو جھوٹا کہتی ہیں اور حضرت عائشہؓ کی بات جھوٹی ہوئی نہیں سکتی صرف آپ کی سمجھ پہ مسلکی تعصب غالب ہے۔
محققین عصر سے ایک سوال:-

(نماز نبوی قدیم صفحہ 96 جدید صفحہ 125) پر عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت بحوالہ صحیح مسلم لائے ہیں "نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے اور (اس وقت تک رہتا ہے) جب تک آدمی کا سایہ اس کے قد کے برابر نہ ہو جائے (عصر کے وقت تک)"۔ اس حدیث سے ان محققین نے جو مطلب لیا ہے وہ ظاہر ہے کہ انسان کا سایہ جب تک انسان کے قد کے برابر نہ ہو جائے تو ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ انسان کا سایہ زوال آفتاب کے وقت مختلف علاقوں میں چھوٹا بڑا ہوتا ہے اور مختلف موسموں میں ایک ہی علاقے میں بھی چھوٹا بڑا ہوتا رہتا ہے مثلاً جو علاقے خط استوا پر واقع ہیں ان میں سایہ سارا سال بہت چھوٹا رہتا ہے اور جوں جوں قطبین کی طرف بڑھتے چلے جائیں سایہ بڑھتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ قطبین کے بعض مقامات ایسے ہیں جہاں عین نصف النہار کے وقت بھی سایہ ایک تو کیا وقت کے برابر نہ ہوتا ہے۔ یہ سایہ موسم کے حساب سے بھی تبدیل ہوتا ہے مثال کے طور پر اگر حضورؐ میں ماہ جون میں عین نصف النہار کے وقت سایہ چوتھائی قد سے کم تھا تو ماہ دسمبر میں یہ سایہ ایک قد یا اس سے زیادہ ہوگا تو پھر اس حدیث سے لئے گئے مطلب کے مطابق ان علاقوں میں ظہر کا وقت کیسے آئے گا یا نماز ظہر فرض ہی نہیں ہوگی۔ شاید حضورؐ میں ماہ دسمبر و جنوری میں نماز ظہر کا وقت آتا ہی نہیں ہوگا؟

☆☆☆☆☆

نماز فجر اندھیرے میں پڑھنی چاہیے

(نماز نبوی قدیم صفحہ 97 اور جدید صفحہ 125)

(۱) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں "ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز فجر پڑھ کر لوٹے تو (مسجد سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر) اپنی چادروں میں لپیٹی ہوئی ہوتیں اور وہ اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہ جاتی تھیں۔"
امروء الف:-

اس حدیث میں تو صراحت ہے کہ چادروں میں لپیٹی ہوئی ہوتیں، جب چادروں میں لپیٹی ہوتیں تو کیسے پہچانی جاتیں۔ بنی مطلب ہو جو محقق صاحب لے رہے ہیں یعنی اندھیرا تو پھر ایف کی ان احادیث کا کیا کریں گے "جب صبح طلوع ہوئی تو آپ (عبداللہ بن مسعود) فرمایا نبی کریم ﷺ اس نماز (نماز فجر) کو اس مقام اور اس دن کے سوا کبھی اس وقت پڑھیں (میں) نہیں پڑھتے تھے اور فرمایا یہ دو نمازیں (آج کے دن) اپنے وقت سے ہٹا دی گئیں۔" (بخاری کتاب المناسک باب من اذن واقام لكل واحدة منهما)۔
اس طرح بخاری میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے "اور صبح کی نماز سے اس وقت فارغ ہو جاتے ہیں جب آدمی اپنے قریب بیٹھے ہوئے دوسرے شخص کو پہچان سکتا۔" (بخاری کتاب مواضع الصلوة باب وقت العصر) بلوغ المرام میں رافع بن خدیجؓ کی حدیث ہے "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز فجر کو خوب روشن ہونے پر پڑھا کرو یہ تمہارے اجر میں اضافہ کا موجب ہے۔" (بلوغ المرام حدیث نمبر 134) اصحاب سنن خمسہ نے اس کو روایت کیا ہے، ترمذی، ابن ماجہ، ابن حجرؒ اور تمہارے مبارک پوری نے اسے صحیح تسلیم کیا ہے۔

مندرجہ بالا تین احادیث صحیحہ تمہاری دلیل یعنی حدیث عائشہؓ سے اندھیرا مراد لینے کی

صورت میں متعارض ہیں برائے کرم اس تعارض کو قرآن و حدیث کی روشنی میں حل فرما کر اپنے محقق بے مثال ہونے کا ثبوت پیش کریں۔ مزید براں کیا بلوغ المرام والی قولی حدیث اس تعارض کو راف کرنے کیلئے راجح نہیں ہوگی۔

تبصرہ ب:-

(موطا امام مالک مترجم صفحہ 46) پر محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب فرماتے ہیں ”معلوم ہوا کہ صحیح حدیث چاہے بخاری و مسلم میں ہو یا سنن اربعہ و مسند احمد وغیرہ میں ہو یا دنیا کی کسی معتبر و مستند کتاب میں صحیح سند سے ہو تو اس پر ایمان لانا اور عمل کرنا فرض ہے: اسے ظنی، خبر واحد، مشکوک، اپنی عقل کے خلاف یا خلاف قرآن وغیرہ کہہ کر رد کر دینا باطل، مردود اور گمراہی ہے۔“ محققین حضرات نے ان تین احادیث کو رد کر کے اپنے اصول کو جھٹلادیا کاش کہ اپنے اصول اپنے اوپر پہلے لگاتے لیکن ان کے اصول تو پاکستانی قانون کی طرح ہیں جو ہمیشہ عوام پر لگتے ہیں۔ ویسے علی زئی صاحب کے اوپر فرض ہے کہ وہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والی حدیث کو اپنا لازمی معمول بنائیں۔

گرمی اور سردی کے موسم میں نماز ظہر کے اوقات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 97 اور جدید صفحہ 126)

(1) اس عنوان کے تحت احادیث لائے ہیں جس کا مفہوم یہ ہے کہ گرمی کے موسم میں نماز ظہر میں تاخیر اور سردی کے موسم میں تعیل افضل ہے اسکے بعد تنبیہ کر کے فرماتے ہیں ”گرمی میں نماز ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو کا حلق سفر کے ساتھ ہے جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث اور امام بخاری کی تجویب سے ثابت ہوتا ہے۔“

تبصرہ الف:-

خود تو بدلتے نہیں حدیث کو بدل دیتے ہیں۔ چاہئے تو یہ تھا کہ اپنی نمازوں کے اوقات کو

نے مطابق کرتے لیکن یہاں انہی گنگا بہتی ہے، پہلے مسلک بنایا پھر احادیث مبارکہ کو ان کی طرف موڑنے کی کوشش کی۔ پندرہویں صدی کے یہ محقق امام بخاری کی تفقہ کو بھی نہیں مانا۔ اور بنیٹھے محقق: امام بخاری اسی باب سے پہلے عام باب باندھتے ہیں کہ ”گرمی کی شدت سے ظہر کو ٹھنڈے وقت پڑھنا“۔ اور پھر اسکے بعد باب باندھنا ”سفر میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا“ امام بخاری اپنے ابواب سے تم جیسے محققین کو سمجھانا چاہتے ہیں کہ یہ حکم جس طرح حضر میں ہے تو اسی طرح سفر میں بھی ہے۔

تبصرہ ب:-

امام بخاری کے ابواب سے استدلال کر کے امام بخاری کی تقلید کرنا: صدقے جاواں یہ محققین ان غیر مقلدین کے تقلید کو گمراہی اور بدعت کہنے والے، جب خود امام بخاری کی یوں اندھی تقلید کرتے ہیں تو ان کو کوئی جھک محسوس نہیں کرتے ہیں اور اور نہ ہی شرم۔ تامل و بال المعروف و لنسمن انفسکم اگر یہ تقلید نہیں تو پھر تقلید کس بلا کا نام ہے۔

محققین کیلئے لمحہ فکریہ

(تقیہ کی صورت میں تقیہ)

اس تنبیہ کے بعد حدیث لائے ہیں ”سیدنا انسؓ سے روایت ہے کہ جب سردی ہوتی ہے تو رسول اللہ ﷺ نماز ظہر پڑھنے میں جلدی کرتے (سورج ڈھلتے ہی پڑھتے)۔“ اس حدیث پر امام بخاری باب باندھتے ہیں ”جمعہ کے دن اگر گرمی زیادہ ہو جائے“ حاشیہ پر محقق علی زئی کذاب نے بھی یہی حوالہ دیا ہے اور یہ محققین اس کو پورے موسم سرما کیلئے عام کر رہے ہیں یہاں بھی آپ یوں لیتے ہیں: تنبیہ جب سردی ہوتی ہے تو رسول اللہ ﷺ نماز ظہر میں جلدی کرتے تو ہم بھی مان باتے کہ تم کو تقلید کی بوجھ نہیں لگی یہ دورنگی چال یہود اور روافض کی طرح صرف مسلک کی خاطر

ہے اس لئے آپ بھی مجبور ہیں۔

تبصرہ ج:-

اسی عنوان میں ایک حدیث لائے ہیں کہ سخت گرمی میں نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو اور سردی میں جلدی پڑھو۔ جبکہ اس سے پہلے عنوان (نماز فجر اندھیرے میں پڑھنی چاہئے) میں حضرت عائشہؓ کی حدیث لائے تھے کہ رسول اللہ نے کوئی نماز اس کے آخری وقت میں نہیں پڑھی۔ دوسری حدیث تھی ”نماز اول وقت میں پڑھنا افضل ہے“ اب مسئلہ یہ ہے کہ جب نماز اول وقت میں پڑھنا افضل ہے تو پھر سخت گرمی میں تاخیر کیوں اور اگر بقول آپ کے سفر کی حالت کو ہی تسلیم کر لیا جائے تو رسول اکرم ﷺ کی حیات مبارک کا کافی حصہ سفر میں گزر راجن میں غزوات، عمرہ اور حج کے اسفار شامل ہیں۔ اب سفر میں آپ ہمیشہ نماز ظہر میں تاخیر فرماتے تھے یا نہیں اگر فرماتے تھے تو پھر اول وقت میں نماز پڑھنے والی حدیث کے ساتھ تعارض آگیا اور اگر اول وقت میں پڑھتے تو آپ کا قول (گرمی میں سفر میں نماز ظہر میں تاخیر کرنا) باطل ہو گیا ”فابین المفرو“ اگر آپ کے استدلال کے مطابق نماز ظہر میں تاخیر گرمی میں سفر کے ساتھ خاص ہے تو پھر یہ بھی بتائیں کہ آیا کہ آپ کا یہ معمول تھا یا اتفاقاً ہوا۔ اگر معمول تھا تو دوسرے اسفار میں قرآن و حدیث کی روشنی میں ثابت کرو اور اگر اتفاقاً ہوا تو پھر آپ نے حکم عام کیوں دیا۔ **فر من المطرقام تحت المیزاب**

نماز جمعہ کا وقت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 98 جدید صفحہ 127)

اس عنوان کے تحت لائے ہیں ”حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ جمعہ کی نماز سردیوں میں جلدی پڑھتے اور سخت گرمی میں دیر کرتے۔“

تبصرہ الف:-

اسی حدیث کو محققین نماز ظہر کے عنوان کے تحت بھی لائے اس کو سفر کے ساتھ خاص کر دیا۔ یہاں حدیث عام کر دی جمعہ تو سفر میں نہیں ہوتا اگر ہے تو قرآن و حدیث کی روشنی میں ثابت کرو ورنہ آپ کا اسی حدیث اسے استدلال کیا ہوا ظہر کا مسئلہ باطل ٹھہرا۔

تبصرہ ب:-

محقق زماں حافظ زبیر علی زئی کذاب کا اصول ہے ”معلوم ہوا حدیث چاہے بخاری مسلم میں یا من اربعہ و مسند احمد وغیرہ میں ہو یا دنیا کی کسی معتبر و مستند کتاب میں صحیح سند سے ہو تو اس پر ایمان لانا اور عمل کرنا فرض ہے اسے ظنی، خبر واحد، مشکوک، اپنی عقل کے خلاف یا خلاف قرآن و حدیث کہہ کر رد کر دینا باطل، مردود اور گمراہی ہے۔“ (موطا امام مالک مترجم صفحہ 46) ہمارا عملی مادہ ہے کہ غیر مقلدین کی تمام مساجد میں گرمی اور سردی میں نماز جمعہ کا ایک ہی وقت ہے تو گویا ”فتویٰ کے مطابق تمام غیر مقلدین بشمول محقق تارک فرض ہوئے“ **فتسبوا الی دار لکم**

نماز عصر کا وقت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 99 جدید صفحہ 128)

اس عنوان کے تحت قبیل عصر کیلئے دو احادیث لائے ہیں۔

(1) سیدنا بریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر قائم کی اس حال میں کہ سورج بلند، سفید اور صاف تھا۔

(2) سیدنا انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر پڑھتے تھے اور سورج بلند (زردی کے بغیر) روشن ہوتا تھا اگر کوئی شخص مدینہ شہر سے عوالی مدینہ (مدینہ کی نواحی بستیاں) جاتا تھا تو جب

ان کے پاس پہنچتا تو سورج بلند ہوتا۔ بعض عوامی مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔
تبصرہ الف:-

محققین حضرات نے حدیث تو نقل کر دی ہیں لیکن ان احادیث پر متفقہ طور پر تمام غیر مقلدین کا عمل نہیں ہے کیونکہ غیر مقلدین جس وقت عصر پڑھتے ہیں اس کے بعد سے اصرار شمس تک چار تو کیا آٹھ میل تک انسان جاسکتا ہے۔ (بشرطیکہ وہ سعودیہ کا مال کھا کھا کر مونا نہ ہو گیا ہو)۔ اگر یقین نہ آئے تو یہ گز اور یہ میدان آزما کے دیکھ لیں، صحابہ ملک ملک پیدل چلنے والے تھے آپ کی طرح اعلیٰ قسم کی گاڑیوں میں سفر کرنے والے نہ تھے۔ ان کیلئے چار میل میں کتنا وقت لگتا ہوگا محققین ان کو اپنے اوپر قیاس نہ کریں۔
تبصرہ ب:-

ان احادیث سے جو مطلب محققین حضرات کشید کرنا چاہتے ہیں اس مطلب کو ترمذی شریف کی حدیث ”رسول اللہ ﷺ نماز ظہر میں تم لوگوں سے زیادہ جلدی کیا کرتے تھے اور تم لوگ نماز عصر میں آپ سے زیادہ جلدی کرتے ہو“۔ (کتاب الصلوٰۃ باب ماجافی تاخیر الصلوٰۃ العصر) رد کر رہی ہے۔ مزید برآں بخاری شریف کی حدیث ”سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، فرماتے تھے کہ تم سے پہلے امتوں کے مقابلے میں تمہاری زندگی ہے جتنا عصر سے سورج غروب ہونے کا وقت ہوتا ہے تو رات والوں کو رات دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا آدھے دن تک نے بس ہو چکے تھے، ان لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ ایک قیراط دیا گیا، پھر انجیل والوں کو انجیل دی گئی انہوں نے عصر تک عمل کیا اور عاجز آ گئے انہیں بھی ایک قیراط کا بدلہ دیا گیا پھر (عصر کے وقت) ہمیں قرآن دیا گیا، ہم نے اس پر سورج غروب ہونے تک عمل کیا ہمیں دو دو قیراط ملے، (کتاب الصلوٰۃ باب ماجافی تاخیر

العصر) قارئین کرام! رمی کے موسم ان لاندہب محققین کا عصر سے مغرب کا وقت ظہر کا وقت کا بڑھ جاتا ہے اس صورت حال میں یہ محققین اس روایت کا نہ جانے کیا حشر ان کے کیونکہ مسلکی مجبوری ہوگی یہ حدیث ان محققین کے کشید کردہ مطلب کو بالکل جلا کر رکھ دیتی ہے۔ اس حدیث میں صبح سے زوال تک کے وقت کو سب سے لمبا وقت اور پھر عصر سے مغرب تک کے وقت کو سب سے کم کہا گیا ہے۔

نماز مغرب کا وقت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 99 جدید صفحہ 128)

اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”سیدنا سلمہ روایت کرتے ہیں کہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ساتھ آفتاب غروب ہوتے ہی مغرب کی نماز ادا کیا کرتے تھے“۔

(نماز نبوی قدیم صفحہ 114 جدید صفحہ 147) پر فرماتے ہیں کہ اقامت اذان کے فوراً بعد نبی ﷺ نے فرمایا ”اذان اور تکبیر کے درمیان نفل نماز کا وقفہ ہوتا ہے“ اس کے بعد (نماز نبوی قدیم صفحہ 216 جدید صفحہ 271) پر تین احادیث دی ہیں جن سے ثابت کیا ہے کہ مغرب سے پہلے دو رکعت نماز نفل ہے اور عنوان یوں قائم کیا ہے ”مغرب سے پہلے دو رکعتیں“ اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر اذان کے بعد دو رکعت پڑھیں گے تو پہلی حدیث پر عمل کیا جائے گا کیونکہ وہاں فوراً کی بات ہے اور اگر فوراً مغرب کی نماز پڑھیں تو دو نفل نہیں پڑھے جائیں گے اس تعارض کو محققین کیسے حل کریں گے۔ جو محققین ایک ہی صفحے پر موجود تعارض کو نہ حل کر سکیں ان کو اتنے صفحوں کے فرق سے تعارض کیسے نظر آئے گا۔

نماز عشاء کا وقت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 99 جدید صفحہ 128)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سیدنا عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک رات ہم رسول اللہ کا نماز عشاء کیلئے انتظار کرتے رہے جب آدھی رات گزر گئی تو آپ تشریف لائے اور فرمایا۔۔۔۔۔ اور پھر موزن کو حکم دیا تو اس نے بکیر کبی اور آپ نے نماز پڑھائی۔“

ایک اور حدیث لائے ہیں ”نبی اکرم ﷺ عشاء میں کبھی تاخیر فرماتے اور کبھی اسے اول وقت میں پڑھتے اور جب لوگ جمع ہو جاتے تو جلد پڑھتے اور اگر لوگ دیر سے آتے تو تو آپ دیر کرتے۔“

تبصرہ الف:-

اس سے پہلے (نماز نبوی قدیم صفحہ 97 جدید صفحہ 129) پر حدیث لائے ہیں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز اپنے آخری وقت میں نہیں پڑھی یہاں تک کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے وفات دے دی۔“ اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے محققین نے اول وقت نماز پڑھنے کا فتویٰ دیا تھا۔ اب یہاں آدھی رات یعنی آخری وقت اور لوگوں کے انتظار میں دیر کرنے کی احادیث لائے جو کہ حدیث عائشہؓ (آپ محققین کے استدلال کے مطابق) سے متعارض ہیں۔ حدیث عائشہؓ ”موجبہ کلیہ ہے اور عنوان عشاء کے تحت دی احادیث سالبہ جزئیہ ہیں اور قانون یہ ہے کہ موجبہ کلیہ کا توڑ جس طرح سالبہ کلیہ سے ہوتا ہے اسی طرح سالبہ جزئیہ سے بھی ہوتا ہے۔ اس لئے اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے دوسری پر عمل نہیں ہو سکتا۔“ اس امر المفہوم۔۔۔ محققین نے اپنی عادت کے مطابق اس تعارض کو نظر انداز کر دیا۔

ب۔

حدیث دوم میں نماز عشاء کے وقت لوگوں کو جمع ہونے کے ساتھ مقید کیا گیا ہے جب ہمارا ماہ ہے کہ آپ لوگوں کی جمع مساجد میں نماز عشاء کا ایک مقررہ وقت ہے چاہے لوگ آئیں نہ آئیں لہذا آپ لوگ اس حدیث پر عمل نہ کر کے خود تارک فرض بن رہے ہیں۔

آئندہ مساجد کو نماز اول وقت میں پڑھنی چاہیے

(نماز نبوی قدیم صفحہ 100 جدید صفحہ 129)

اس عنوان کے تحت دو احادیث لائے ہیں ”سیدنا ابو ذرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تیرا کیا حال ہو گا جس وقت تم پر ایسے امام (حاکم) ہوں گے جو نماز کو اپنے وقت سے مؤخر کریں گے یا اس کے وقت سے قضاء کریں گے۔۔۔۔۔“ دوسری حدیث سیدنا عبادہ بن مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”یقیناً تم پر میرے بعد ایسے امام ہوں گے جنہیں بعض چیزیں نماز وقت پر پڑھنے سے باز رکھیں گی یہاں تک کہ اس کا وقت جاتا رہے گا۔۔۔۔۔“

تبصرہ الف:-

محققین حضرات نے اپنے مقدمین کو دھوکہ دینے کیلئے جو عنوان باندھا ہے مذکورہ احادیث کا اس کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں ہے یہ محققین خواہ مخواہ خشکی میں مچھلی کا شکار کرنے لگے ہیں کیونکہ انہوں حدیث میں وقت سے تاخیر کی بات ہو رہی ہے یہ محققین خواہ مخواہ اس سے اول وقت میں نماز پڑھنے والی بات کو کشید کرنا چاہے ﴿توجیہ القول بما لا یرضی بہ قائلہ﴾ دونوں حدیثوں میں نماز کو وقت سے مؤخر کرنے یعنی قضا کرنے کی قباحت ہے۔ دونوں حدیثوں میں نماز کو وقت سے مؤخر کرنے یا قضا کرنے کی قباحت کو بیان کیا گیا ہے اور نماز کو اپنے وقت کے اندر

پڑھنا قباحت نہیں ہے۔ گویا محققین کے ہاں نماز کو اپنے وقت کے اندر اول وقت سے کچھ بھی تاخیر کر کے پڑھنا ایک قبیح عمل ہے۔ یہ بات نہ صرف ان احادیث مبارکہ بلکہ پورے ذخیرہ حدیث کے خلاف ہے۔ آئمہ مجتہدین پر الزامات لگا کر خود محقق بننے کے ایسے ہی نتائج ہوا کرتے ہیں۔ ظہر اور عشاء میں تاخیر کو تو خود اسی باب میں ثابت کر چکے ہیں۔

تبصرہ ب:-

اگر ان احادیث مبارکہ سے وہی مطلب لیا جائے جو محققین لیتا چاہتے ہیں تو پھر نعوذ باللہ ثم نعوذ باللہ رسول اللہ ﷺ نے دوران سفر نماز ظہر میں اور عشاء کی نماز میں (انہی محققین کے اخذ کردہ مطلب کے مطابق) یہ قبیح عمل کیا ہے۔ ہمارا تو یہ عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر قسم کے قبیح عمل سے پاک ہیں، اس قسم کی جرات کرنا انہی محققین کو روا ہے۔

نماز کے ممنوعہ اوقات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 100 جدید صفحہ 130)

(1) اس عنوان کے تحت دو احادیث لائے ہیں ”سیدنا ابن عباسؓ، سیدنا عمرؓ اور دیگر صحابہ سے روایت ہے کہ۔۔۔ (ترجمہ) نبی کریم ﷺ نے صبح (کی نماز) کے بعد (نفل) نماز پڑھنے سے منع کیا حتیٰ کہ سورج ظاہر ہو جائے اور (نماز) عصر کے بعد بھی (نفل) نماز پڑھنے سے منع کیا حتیٰ کہ سورج غائب ہو جائے۔۔۔“ دوسری حدیث ”سیدنا علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا الا یہ کہ سورج بلند ہو“ ان احادیث کے بعد محقق صاحب فرماتے ہیں ”اس حدیث سے ظاہر ہے کہ عصر کے بعد نماز کی ممانعت مطلق نہیں ہے۔“

تبصرہ الف:-

محققین حضرات کا مذکورہ اتحاد باطل ہے کیونکہ پہلی حدیث سے صراحت کے ساتھ معلوم ہوا

عصر کے بعد نفل نماز پڑھنا ممنوع ہے، عصر کے بعد نفل نماز سے ممانعت والی احادیث تقریباً (ایک حد تک) ہیں جن پر عمل کرنا بقول حافظ زبیر علی زئی کذاب فرض ہے رہی حضرت علیؓ کی حدیث میں یہ استثناء تو بعد العصر سے مراد یہاں، بعد دخول الوقت العصر ہے (آپ محققین حضرات مابین میں ذرا غور کریں تو معلوم ہو جائے گا کہ جن احادیث میں اجازت معلوم ہو رہی ہے وہاں لفظ بعد العصر ہے اور جن میں صراحت کے ساتھ ممانعت ہے وہاں بعد صلوٰۃ العصر ہے) پہلی حدیث پر عمل نہیں رہے گا اور آپ کے اصول کے مطابق یہ حرام ہے کیونکہ ترک فرض واجب ہے اگر اس استثناء کو لیا جائے اور عصر کی نماز کے بعد پڑھی جائے تو منع والی حدیث کا کیا اثر ہوگا۔ ابو داؤد کی ایک حدیث کو اپنے مقصد کیلئے موڑ کر کتنی احادیث کے تارک بنے ہیں آپ ذرا کتنی کریں جو تمام نماز عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے سے صراحت کے ساتھ منع کر رہی

ہ ب:-

اس بات کو (یعنی نماز عصر کے بعد نفل نماز پڑھنا) ثابت کرنے کیلئے جس حدیث کا سہارا لیا گیا ”دوسرے کو تنکے کا سہارا“ کے مترادف ہے۔ کیونکہ حدیث بخاری ”رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں، آپؐ سے اس کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا بات یہ ہے کہ میرے پاس دو رکعتیں تھیں (احکام دین سیکھنے کیلئے) آئے تھے، انہوں نے (ان کے ساتھ میری روایت نے) مجھے ظہر کے بعد کی دو سنتوں سے باز رکھا پس یہ وہی دو رکعتیں تھیں (جو میں نے عصر کے بعد پڑھیں)۔ اس میں صراحت ہے کہ یہ دو رکعتیں ظہر کی سنتوں کی قضاء تھیں، اس سے ان پڑھنے کے جواز کو ثابت کرنا خشکی میں مچھلی کے شکار کے مترادف ہے۔ نیز معاذیہ سے روایت ہے ”ہم رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں رہے لیکن ہم نے آپؐ کو یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔ آپؐ

تو اس سے منع فرمایا کرتے تھے۔ حضرت معاویہؓ کی مراد عصر کے بعد کی دو رکعتیں تھیں۔
(بخاری مواقت الصلوٰۃ باب لا تحری الصلوٰۃ قبل غروب الشمس)
تبصرہ ج:-

ابن حبانؒ کی موارد النظمٰن کی حدیث نمبر 623 میں ہے ”ام سلمہؓ پوچھتی ہیں یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم بھی یہ دو رکعت پڑھیں تو فرمایا نہیں۔“ یہ حدیث آپ محققین کے اصول کے مطابق صحیح بھی ہے کیونکہ ابن حبانؒ نے اس کو اپنی صحیح میں نقل کیا ہے اور اس حدیث سے یہ بات واضح آتی ہے کہ یہ آپؐ کی خصوصیت تھی۔ نیز ترمذی میں ابن عباسؓ کی روایت ”رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اس لئے کہ ان کے پاس کچھ مال آگیا تھا جس میں مشغولیت کی وجہ سے آپؐ ظہر کے بعد کی دو رکعتیں نہ پڑھ سکے تھے اس کے بعد دوبارہ کبھی ایسا نہیں کیا تھا۔ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن کہا اور فرمایا کہ اس پر اکثر علماء کا اجماع ہے۔ تو کیا اکثر علماء آپؐ کے اسلاف ہیں یا کوئی اور؟ یہ حدیث مسند احمد اور طحاویؒ میں بھی ہے اور ابن حجرؒ نے تخیص الخیر میں نقل کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث صحیح ہے اسی طرح (ابوداؤد) ﴿الصلوٰۃ باب من رخص لیہما اذا كانت الشمس مرفقہ﴾ سے بھی صاف معلوم ہو رہا ہے۔ کہ یہ آپؐ کی خصوصیت ہے تو ان احادیث پر بھی آپؐ کے اصول کے مطابق عمل فرض ہے۔

(2) اس کے بعد محققین حضرات نے امام احمد بن حنبلؒ کے مقلد عالم ابن قدامہؒ کی تقلید میں کہا ہے کہ ”عصر کی بعد کی ممانعت خیف (ہلکی) ہے کیونکہ اس کے مقابلے میں سنتوں کے قضا کے جواز کی حدیث بھی آتی ہے۔“

امام ابن قدامہؒ امام احمدؒ کی تقلید کی وجہ سے آپؐ کے اصول (پہلے گزر چکے) کے مطابق بدعتی امام شافعیؒ نے تو کیا تمہارے ہاں بدعتی اور گمراہ کی تقلید بھی جائز ہے یعنی مردہ ہنستا نہیں جب کہ بدعتی پھانسی پھاڑ کے ہنستا ہے۔

(1) محققین نے ابن حزمؒ ظاہری کا قول نقل کیا ہے ”23 صحابہؓ (جن میں خلفائے اربعہ اور دیگر کبار صحابہؓ شامل ہیں) سے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنا ذکر کیا ہے۔“

ہ الف:-

ایک غیر معصوم امتی کا قول ہے اور نقل بھی بلا حوالہ کیا گیا ہے تو اسے دھوکہ دہی اور خیانت نہیں دینا چاہیے۔ کیونکہ صحابہ کرام کے اقوال و افعال کو تو ان کا قول و فعل کہہ کر رد کر دینا (تفصیل دیکھیں) اور ابن حزمؒ کے قول (خلاف حدیث) کو گلے لگا لینا، کیا یہ گیدڑ تمہارے لئے یہاں مال ہو گیا ہے یا پھر اضطرابی کیفیت ہے سلام کرتے ہیں ہم تمہاری تقلید کو کہ حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ ایسے لوگوں کو پتھر مارتے تھے اب حدیث کے مقابلہ میں تقلید۔ نیز احادیث میں بند جملہ انتہائی درجے کی خیانت و خباثت ہے کیونکہ اسی عنوان میں بخاری کی جس حدیث یعنی حدیث نمبر 1233 کا حوالہ دیا ہے (اسی سے دو رکعت کا جواز ثابت کر رہے ہیں) اس میں عبد اللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہم یعنی میں اور عمر ابن خطابؓ نے بہت سے لوگوں کو مارا اور امر کے بعد نماز پڑھتے تھے۔ کیا عمر بن خطابؓ خلفائے اربعہ میں شامل نہیں یا اب آپؐ روافض کے ساتھ اتفاق کر گئے ہیں۔

بہ ب:-

ابن حزمؒ کے اس قول سے معلوم ہوا کہ 23 صحابہؓ پڑھتے تھے یعنی باقی نہیں پڑھتے تھے

یہاں ہم غیر مقلدین کو تمہاری ایک نصیحت یاد دلاتے ہیں ”اگر تم نے مطابق آپ کو نماز پڑھ کر دیکھ کر کوئی تکلیف چینی کرے یا احادیث رسول اللہ ﷺ کے مقابل بزرگوں اور آئمہ کے اقوال پیش کرے تو آپ اس کی نادانی سے اجتناب کرتے ہوئے بالقرآن والحدیث پر کاربند رہیں۔“ (نماز نبوی کا اختتام)

(4) اس عنوان کے تحت مزید لکھتے ہیں ”فجر کے بعد ممانعت کا آغاز طلوع فجر سے ہوتا ہے جب فجر طلوع ہوگئی تو فجر کی سنتوں کے علاوہ باقی نوافل مکروہ ہیں۔“

تبصرہ:-

یہ دعویٰ بلا دلیل ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ جو حدیث آپ (نماز نبوی قدیم صفحہ 100 جدید صفحہ 130) پر لائے ہیں اس کا ترجمہ آپ نے خود فجر کی نماز کے بعد کیا ہے اور یہاں دعویٰ بعد از طلوع فجر ہے اس کے لئے جن احادیث سے آپ کو استدلال کرنا ہوگا ان میں الفاظ ”عن الصلوٰۃ بعد الضحیٰ“ ہونے چاہئیں ہم دلیل کا انتظار کریں گے۔

(5) مزید فرماتے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے طلوع آفتاب (کے آغاز) سے پہلے نماز فجر کی ایک رکعت پڑھ لی (وہ اپنی نماز پوری کرے) اس نے فجر کی نماز پالی اور جس نے غروب آفتاب سے پہلے نماز عصر کی ایک رکعت پڑھ لی (وہ اپنی نماز پوری کرے) اس نے عصر کی نماز پالی۔“

تبصرہ:-

محققین حضرات جس طرف جھکتے ہیں تو پھر جھکتے ہی چلے جاتے ہیں (بخاری موافقت باب من ادرك من الصلوة ركعتہ) کی چار احادیث میں طلوع شمس کے وقت نماز سے منع فرمایا ہے۔ 1۔ حدیث ابوہریرہ 2۔ حدیث ابن عباس 3۔ حدیث ابن عمر

1۔ حدیث ابن عمرؓ اسی کے متصل دوسرے باب میں 5۔ حدیث ابن عمرؓ

2۔ حدیث ابو سعید خدریؓ 7۔ حدیث حضرت معاویہؓ 8۔ حدیث حضرت ابوہریرہؓ

ان تمام احادیث میں طلوع شمس کے وقت نماز سے منع فرمایا ہے۔ حدیث ابوہریرہؓ ان تمام احادیث میں طلوع شمس اور غروب کے وقت آپؐ نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ ان احادیث سے نقل کردہ حدیث کے ساتھ تعارض ہے برائے کرم اس تعارض کو قرآن و حدیث کی روشنی میں حل فرمائیں۔

فوت شدہ نمازیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 102 جدید صفحہ 133)

اس عنوان کے تحت محققین حضرات (نماز نبوی قدیم صفحہ 103) پر لکھتے ہیں ”۔۔۔ لہذا اقتضا ایذا کی ادائیگی کے لئے اس کے بعد والی نماز کے وقت یا اگلے دن اسی نماز کے وقت کا انتظار نہیں کرنا چاہیے بلکہ ایسے شخص کو صرف توبہ و استغفار اور نیکی کے کاموں میں سبقت لے جانے کا اہتمام کرنا چاہیے۔“

بہرہ الف:-

اسی عنوان کے بالکل ابتدا میں حضرت انسؓ کی حدیث ”جو شخص (کوئی بھی) نماز بھول جائے یا وہ جائے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جس وقت یاد آئے (یا بیدار ہو) اس نماز کو پڑھ لے۔“ حدیث سے صراحت سے معلوم ہو رہا ہے کہ کوئی بھی نماز فوت ہو جائے چاہے ایک یا زائد، ایک دن کی ہو یا کئی دنوں کی اس کا کفارہ اس نماز کو قضا کر کے پڑھنا ہے۔ جبکہ محققین کی عبارت سے واضح ہو رہا ہے کہ صرف توبہ و استغفار کیا جائے اور نیکی کے کاموں میں سبقت لے جانے کا اہتمام کرنا چاہئے۔ تو کیا احادیث کے مقابلے میں ان محققین کے اقوال زیادہ مقبول ہیں: یہاں محقق حضرات

حدیث چھوڑ کر جاہل اور لاندہ ب عوام کو اپنی تقلید کی دعوت دے کر ان کو گمراہ اور بدعتی اور مشرک بنا رہے ہیں اور خود داعی ضلالت و بدعت بن رہے ہیں فضلو و ضلو تقلید کی تمام حدیں پھلانگتے ہیں اور پھر بھی تقلید کو بدعت اور گمراہی کہتے ہیں کتنے با اعتماد ہیں یہ محققین یہ فیصلہ قارئین خود کریں۔ تبصرہ ب:-

دوسری کتاب (جدید) میں اس عبارت میں تغیر کر کے ﴿لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ کی ہو بہو منظر پیش کر رہے ہیں اور تمام معاملہ آپس کے مشورہ سے انتہائی خفیہ انداز میں انتہائی خاموشی کے ساتھ حذف کر رہے ہیں۔ قارئین کرام! ویسے یہ ان کی سابقہ عادت ہے جو پیچھے سے چلی آ رہی ہے۔

سفر میں اذان دے کر نماز پڑھنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 102 جدید صفحہ 133)

اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے۔۔۔ ”تمہارا پروردگار بکریاں چرانے والوں سے تعجب کرتا ہے جو پہاڑ کی چوٹی پر رہ کر اذان دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے۔۔۔ اس کے بعد محققین فرماتے ہیں ”معلوم ہوا کہ کوئی شخص سفر میں ہو تو اذان دے کر اقامت کہہ کر (امام کی طرح) نماز پڑھے تو اس کے لئے اجر اور ثواب ہے۔“

تبصرہ الف:-

محققین حضرات نے یہاں امام ابو داؤدؒ کی زیر دست تقلید کر ڈالی اور ایسی کہ تمام مقلدین مل کر بھی ایسی تقلید نہ کر سکیں گے۔ سبحان اللہ۔۔۔ تفصیل یہ ہے کہ اس حدیث میں سفر کا بالکل ذکر ہی نہیں ہے لیکن امام داؤد نے اس اپنا باب سفر کا باندھا ہے اس لئے انہوں نے ابو داؤد کی تقلید کر ڈالی۔

وب:-

امام نسائی نے اس حدیث پر باب باندھا ہے اکیلے نمازی کا: اب محققین حضرات کو ہم مشورہ ہیں کہ امام نسائی کی تقلید اچھی رہے گی کیونکہ ایک تو امام نسائیؒ کا رتبہ بھی ابو داؤدؒ سے بڑا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ امام نسائیؒ کا باب حدیث کے ساتھ مطابقت بھی رکھتا ہے اور تمہارے لہر قلدین جاہل عوام بھی ذرا مطمئن ہو جائیں گے۔

اذان کے جفت کلمات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 105 جدید صفحہ 136)

- (1) اس عنوان کے تحت اذان کے کلمات ذکر کئے ہیں۔ یہ کلمات کل پندرہ ہیں شاید ان کی تفتیق کے مطابق (15) کلمات جفت ہی ہونگے۔
- (2) اسی عنوان کے تحت کلمات اذان کیلئے ابو داؤد کی حدیث دی ہے۔

مرفہ:-

اس روایت کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں جو عن سے روایت کر رہے ہیں اور خود مدقق کذاب نے ان کو (جزء رفع یدین صفحہ 49، جزء قرأت صفحہ 112، تسہیل الوصول صفحہ 377) پر مدلس کہا ہے لہذا یہ حدیث آپ کے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف ٹھہری۔

فجر کی اذان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 106 جدید صفحہ 136)

- (1) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سیدنا ابو حمزہؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اذان کی تعلیم دی اور فرمایا فجر کی اذان میں ﴿حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ﴾ کے بعد دوبارہ یہ کلمات زیادہ کہیں ﴿الصَّلَاةُ خَيْرَ الْمَنَ النَّوْمِ﴾، ﴿الصَّلَاةُ خَيْرَ الْمَنَ النَّوْمِ﴾

(بحوالہ ابوداؤد، ابن خزیمہ، نسائی)۔

تبصرہ:-

محققین حضرات نے یہاں جن احادیث کو نقل کیا ہے تمام احادیث کو ان محققین نے خود تسلیم کیا ہے لیکن افسوس صد افسوس ان محققین پر جو احادیث سے اپنے مقصد کی باتوں کو تولیے ہیں لیکن باقی حدیث پر یہود کی طرح انگلی رکھ دیتے ہیں۔ ان تمام احادیث میں صراحت ہے ساتھ ہے کہا آپؐ نے مجھے اقامت بھی دودومرتبہ سکھائی اور اقامت کے الفاظ بھی موجود ہیں حدیث کے اندر موجود اقامت کو نہ لینا اور ﴿الصلوة خیر من النوم﴾، الصلوة خیر من النوم کے کوئے لینا اس کو ہم یہود کی عادت سے تشبیہ دے سکتے ہیں۔

(2) اسی عنوان کے تحت دوحديثیں دی ہیں ان دونوں احادیث میں بارش کے دوران اذان میں یا اذان کے بعد کے الفاظ یہ ہیں ﴿الصلوة فی الحال﴾، الصلوة فی الحالکم و صلو فی بیوتکم ﴿۔

تبصرہ الف:-

یہ احادیث ان محققین کے ہاں تو صحیح ہیں اور ان کا اصول ہے کہ صحیح حدیث پر عمل کرنا فرض ہے (موطا امام مالکؒ صفحہ 26) ہمارا عملی مشاہدہ ہے کہ غیر مقلدین کی مساجد میں اس پر عمل نہیں ہوتا، تارک فرض قاسق ہوتا ہے اور قاسق کی بات قابل قبول نہیں ہوتی تو پتا چلا کہ پوری کتاب ہی ناقابل اعتماد اور ناقابل قبول ہے۔

تبصرہ ب:-

اس پر ایک اور محقق بے بدل نے حاشیہ لگایا ہے ”جبکہ اذان کے درمیان ﴿حس علی الصلوة﴾ کی جگہ یا اس کے بعد مذکورہ کلمات یا اس کے ہم معنی ماثورہ کلمات کہنا بھی ثابت ہے۔

۱۰۰۰ اہل طہی الدین الخالص تحفۃ الاحوذی محققین حضرات کی وجہ ایک بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 68 جدید صفحہ 88) پر وضو کی ابتدا میں صرف بسم اللہ کے پڑھنے اور اس پر حاشیہ نگار نے فرمایا کہ یہ سنت سے شدید محبت کی علامت ہے جتنا مرشد اعظمؒ نے بتایا اتنا ہی پڑھا جائے۔ اب توجہ طلب بات یہ ہے کہ وہاں تو سنت سے اتنی محبت اور ۱۰۰۰ اہل طہی الدین الخالص تحفۃ الاحوذی والے کی اندھی تقلید میں ثابت شدہ کلمات ۱۰۰۰ بائے ہم معنی کلمات بھی جائز۔ یہ کیا دورنگی ہے۔ حدیث کے مذکورہ الفاظ کے مقابلے میں ۱۰۰۰ ہم معنی الفاظ کہنا کیا یہ بدعت اور گمراہی نہیں یا یہاں بھی گیدڑ حلال ہو گیا ہے۔

اقامت کے طاق کلمات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 107 جدید صفحہ 138)

اس عنوان کے تحت ابوداؤد، بخاری اور مسلم کی احادیث لا کر یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اقامت طاق (اکبری) ہے۔

بصرہ الف:-

ابوداؤد کی حدیث نمبر 501، نسائی حدیث نمبر 634، ابن خزیمہ حدیث نمبر 375 (ان) امام احادیث کو محققین خود نماز نبوی قدیم صفحہ 106 جدید صفحہ 136 پر صحیح تسلیم کر چکے ہیں (میں اقامت کے الفاظ دودومرتبہ ہیں۔ اور ابو محمد درہ خو فرماتے ہیں کہ مجھے اقامت دودومرتبہ سکھائی گئی تو اب ان احادیث پر عمل کرنا آپ پر فرض ہے ورنہ تارک فرض ہونے کی وجہ سے آپ لوگ قاسق ہیں۔

تبصرہ ب:-

اس سے پہلے اذان کے 15 کلمات کو آپؐ نے جفت کہا، اب یہاں 11 کلمات کو طاق،

کیا جفت اور طاق میں کوئی فرق نہیں ہے یا احناف کے ساتھ مذکبہ سے کوئی مسئلہ آ رہا ہے۔

دوہری اذان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 108 جدید صفحہ 139)

اس عنوان کے تحت ابو محمد ورہ کی ترجیح والی اذان کے الفاظ (بحوالہ مسلم، ابوداؤد) لائے۔ اس کے بعد حدیث لائے ہیں ”سیدنا ابو محمد ورہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے۔“ اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے محقق عبدالصمد رفیقی حاشیہ میں لکھتے ہیں ”حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے سیدنا ابو محمد ورہ کو دوہری اذان اور دوہری اقامت سکھائی مگر افسوس کہ بعض لوگ محض اپنے فقہی مسلک کی پیروی میں انتہائی ناانصافی سے کام لیتے ہوئے ایک ہی حدیث میں بیان شدہ دوہری اقامت پر ہمیشہ عمل کرتے ہیں مگر دوہری اذان پر کبھی عمل نہیں کرتے۔۔۔“

تبصرہ الف:- (ترکی جہری)

محققین حضرات انتہائی ناانصافی سے کام لیتے ہوئے محض اپنے مسلک کو ثابت کرنے کیلئے جھوٹ اور خیانت کی انتہا پر پہنچ گئے کیونکہ اذان کے جو الفاظ بحوالہ مسلم لائے ہیں ان میں اللہ اکبر دو دفعہ ہے اور محققین نے چار دفعہ نقل کئے ہیں۔ تسلی کیلئے خود مسلم شریف کو اس حوالہ کے مطابق بار بار دیکھیں۔

تبصرہ ب:-

محقق صاحب دوسروں کو تو کہتے ہیں مگر اپنے گریبان میں جھانکنے کی زحمت گوارا نہیں کرتے ﴿تأمرن بالمعروف و تنسون انفسکم﴾ کیونکہ صبح کی اذان میں جن احادیث سے صبح کی اذان میں ﴿الصلوۃ خیر من النوم﴾ کے الفاظ لائے ہیں انہی احادیث میں

اذان دو بار یعنی سترہ کلمے کہنے کی تلقین ہے۔ مگر افسوس صد افسوس ان محققین پر جو محض لاف ہی لاف کی پیروی میں ایک ہی حدیث میں بیان شدہ ﴿الصلوۃ خیر من النوم﴾ پر تو ہمیشہ عمل کرتے ہیں مگر دوہری اقامت پر کبھی عمل نہیں کرتے اور پھر بڑے افسوس کی بات یہ ہے کہ ان کے یہاں تو صحیح حدیث پر عمل کرنا فرض بھی سمجھتے ہیں تو یہاں تارک فرض بن کر فاسق بھی ٹھہرے۔ لیکن اذان کیلئے استدلال کر لیا تو کم از کم فجر کی اقامت میں بھی تو اس حدیث پر عمل کرتے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

تبصرہ ج:-

محقق صاحب خود تسلیم کرتے ہیں کہ دونوں طرح سنت سے ثابت ہے کہ دوہرا ہوا یا اکہرا۔ اب بعض لوگ تو فقہی مسلک کی پیروی کی برکت سے سنت پر ہی عمل کرتے ہیں: دونوں برابر سنت ہیں لیکن افسوس صد افسوس ان پر جو تارک فرض ہیں کیونکہ صحیح حدیث پر عمل کرنا ان کیلئے فرض ہے ہاں معلوم ہوا کہ جو شخص فقہی مسلک کی پیروی نہیں کرتا وہ آدھا تیرا آدھا تیر بن کر خود بھی گمراہ ہوتا ہے اور عوام کو بھی گمراہ کرتا ہے اور تارک فرض بن کر فاسق بھی ہوتا ہے لہذا فسق سے بچنے کیلئے بہتر یہ ہے کہ اپنی تحقیق کو چھوڑ کر کسی امام مجتہد کے فقہی مسلک کی پیروی اختیار کی جائے۔

تبصرہ د:-

آپ کو یہ تسلیم ہے کہ موازنہ کرنے کا کام علما کا ہے جہلا کا نہیں تو پھر آپ کے عوام اپنے آپ کو تقلید سے کیوں مبرا جانتے ہیں حالانکہ وہ آپ کے مقلد ہیں۔ اور آپ لوگ اپنی جاہل عوام کو تصویر کا صرف ایک رخ دکھا کر اپنے ہی فتویٰ کی رو سے فاسق بناتے ہیں۔

اذان اور موزن کے فضائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 109 جدید صفحہ 140)

اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حدیث لائے ہیں ”نبی کریم ﷺ نے فرمایا موزن کیلئے ثواب ہے اس شخص کے ثواب کے برابر جس نے (اذان سن کر) نماز پڑھی“ بحوالہ نسائی۔ علی زئی کذاب فرماتے ہیں کہ منذری نے اس حدیث کو جید کہا۔ تبصرہ:-

حدیث مذکورہ نہ تو دیئے ہوئے حوالہ کے مطابق ملی اور نہ ہی کتاب الاذان میں ملی۔ یہ حدیث نماز نبوی جدید سے منذری کی تصحیح کو رد کرتے ہوئے خاموشی کے ساتھ حذف کر دی گئی۔ اب ابن حجر، نووی، ابن الصلاح، امام حاکم، ابن حبان و ابن خزیمہ کے ساتھ منذری بھی اس صفحہ میں آگئے جن کی تصحیح مشکوک ہے، لہذا پوری کتاب ہی مشکوک ٹھہری۔ جن کو صحابہ کے اقوال و افعال پر اعتماد نہ ہوا ان کیلئے علما کے اقوال کو رد کرنا کیا مشکل ہے۔

اذان کا جواب دینا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 109 جدید صفحہ 141)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سیدنا عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب موزن کہے ﴿اللہ اکبر اللہ اکبر﴾ پس تم بھی کہو ﴿اللہ اکبر اللہ اکبر﴾۔۔۔۔۔ تبصرہ:-

حدیث کے ترجمہ میں خیانت کی ہے کیونکہ حدیث کے الفاظ ہیں ﴿فقال احدکم﴾ جس

مطلب ہے تم میں سے کوئی ایک کہے جب کہ محققین نے ترجمہ کیا ہے ”پس تم بھی کہو“ اگر یہ ایک ہے تو اس کے الفاظ یوں ہونے چاہیں فقولوا یضاً۔ حدیث کے ساتھ تحریف معنوی الہی ہے محققین کو روا ہے۔

دعائے اذان میں خود ساختہ کلمات کے اضافے کی حقیقت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 111 جدید صفحہ 144)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے رات کو پاؤں دھو کر سونے سے پہلے پڑھنے کیلئے ایک دعا بتائی۔ سیدنا براین عاذب نے پڑھ کر سنائی تو ﴿ہنیک﴾ کی جگہ ﴿ہو سولک﴾ نبی کی جگہ رسول کہا تو نبی اکرم نے فرمایا میرے بتائے ہوئے لفظ نبی کو رسول سے مت بدل دو ﴿ہنیک﴾ ہی کہو۔ تبصرہ:-

محققین حضرات سے ایک سوال ہے کہ اس حدیث سے آپ محققین سمیت غیر مقلدین جاہل عوام مستثنیٰ ہیں یا نہیں کیونکہ (نماز نبوی جدید صفحہ 138) پر آپ حضرات فرما چکے ہیں ”جبکہ اذان کے درمیان ﴿حسب الصلوۃ﴾ کی جگہ مذکورہ کلمات یا اس کے ہم معنی ماثورہ کلمات کہنا بھی ثابت ہے۔“ جناب حدیث میں ماثورہ کلمات کا ذکر نہیں ہے اگر کہیں گے تو کیا حدیث بالا کے زمرے میں نہیں آئیں گے یا یہاں پر یہ گیدڑ آپ اور آپ کی عوام کیلئے حلال ہوگا۔

(2) اس حدیث کے تحت حاشیہ میں آخری زمانے کے محقق عبدالصمد رفیق لکھتے ہیں ”اس سے معلوم ہوا کہ مسنون دعائیں اور رد توفیقی (اللہ کی طرف سے) ہیں اور ان کی حیثیت عبادت کی ہے لہذا ان میں کمی بیشی جائز نہیں۔۔۔۔۔“

تبصرہ:-

محقق کے حاشیہ نگاری سے یہ ظاہر ہوا کہ ہر وہ چیز جس سے عبادت کی حیثیت معلوم ہو، اس میں کسی قسم کی بیشی جائز نہیں ہے۔ اب توجہ طلب مسئلہ یہ ہے کہ کوئی بھی دعا جو انسان اپنے مالک سے اپنے الفاظ میں کسی بھی ضرورت کیلئے حدیث ﴿الدعاء مخ العبادۃ﴾ کے مطابق ہی عبادت ہے لہذا اس اصول کے مطابق غیر مقلدین محققین سمیت غیر مقلدین عوام کیلئے جائز نہیں کہ وہ قرآن و حدیث میں منقولہ دعاؤں کے علاوہ اور کسی قسم کی دعائیں مانگیں کیونکہ دعا بھی عبادت ہے اور عبادت میں اپنی طرف سے کسی قسم کی بیشی جائز نہیں۔ تمام غیر مقلدین عوام ہوشیار باش۔

اذان و اقامت کے دیگر مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 113 جدید صفحہ 145)

(1) اس عنوان کے تحت محقق صاحب فرماتے ہیں ”ہر نماز کے وقت اذان دینی لازمی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب نماز کا وقت آئے تو تم میں سے کوئی ایک اذان کہے“ (بخاری صحیح بخاری)

تبصرہ الف:-

محقق صاحب فرماتے ہیں کہ اذان ہر نماز کیلئے لازمی ہے۔ لازم کا مطلب فرض ہوتا ہے تعجب ہے ان محققین پر جو سنن موکدہ سے اس لئے جان چھڑاتے ہیں کہ کوئی ان کو فرض نہ سمجھے (نماز نبوی قدیم صفحہ --- جدید صفحہ ---) اب ایک طرف تو رسول اللہ ﷺ کے ہمیشہ کے معمول کو ضروری نہ سمجھنا اور دوسری طرف اذان دینے کو فرض کرنا اس کی وجہ محققین ہی بتا سکتے ہیں۔

ب:-

مذکورہ بالا حدیث کے آخر میں الفاظ ہیں۔ ﴿ولیسوء مکم اکبر کم﴾ یعنی جو تم میں سے (افسوس صد افسوس ایسے محققین پر جو ایک ہی حدیث میں موجود ایک بات پر عمل کو لازم قرار دے کر پراگلی رکھنے کو لازم قرار دیتے ہیں اور ایسا کرتے ہوئے ذرہ برابر بھی نہیں شرماتے۔

(2) اسی عنوان کے تحت حضرت بلالؓ کا اثر لائے ہیں ”سیدنا بلالؓ سے مذکور ہے کہ وہ ان کہتے ہوئے کانوں میں انگلیاں ڈالتے تھے“۔ (بخاری، ترمذی)

(الف) بخاری میں حضرت بلالؓ کے اثر کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ کا اثر بھی ہے کہ وہ کانوں میں انگلیاں نہیں ڈالتے تھے تو کیا ابن عمرؓ کے اثر کو اپناتے ہوئے شرم آتی ہے یا اپنے عوام سے ڈرتے ہیں؟

(ب) ترمذی میں یہ حدیث سفیانؒ کی روایت ہے اور معنعن ہے اور سفیانؒ ”کو متعدد احادیث پر حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب مدلس کہہ چکے ہیں کاش کہ دوسروں پر برسنے والے خود اپنے گریبان میں جھانکتے۔ مزید براں امام ترمذیؒ کو یہ محقق تسامح بھی مانتے ہیں اور پھر بھی ان کی تصحیح (بواکے مسلک کے مطابق ہو) کو مانتے ہیں۔ بہر حال یہ حدیث محققین کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ہے لیکن جھوٹوں کا حافظہ اللہ تعالیٰ نے سلب کر رکھا ہے۔ احناف کی متدل حدیث کی مانند میں اگر سفیانؒ عن کے ساتھ آجائے تو یہ محقق آسمان سر پر اٹھالیتے ہیں تسلی کیلئے اسی کتاب (نماز نبوی) کا عنوان ”رفع یدین نہ کرنے والوں کے دلائل کا تجزیہ“، جزء قرأت و رفع یدین ملاحظہ کریں۔ یہی سفیانؒ جب ان کی متدل حدیث میں عن کے ساتھ آجائیں تو پھر ان کیلئے سب

کچھ جائز ہو جاتا ہے۔

(3) اسی عنوان کے تحت ایک اور حدیث لائے ہیں ”سیدنا عثمان بن ابوالعاصؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں ان کی قوم کا امام مقرر کیا اور فرمایا۔ ترجمہ:- مؤذن وہ مقرر کرو جو اپنی اذان پر مزدوری نہ لے۔

تبصرہ الف:-

اس حدیث کو محقق کذاب نے امام ترمذی اور حاکم کے حوالے سے صحیح کہا ہے جبکہ امام ترمذی اور حاکم دونوں کو آپ تسامیل کہتے ہیں اور ان کی تصحیح سے اپنی کتاب کو سجاتے بھی ہیں۔ ترمذی کی روایت کی سند میں ایک راوی اشعث بن سوار ہیں جنکو آپ نے (جزء قرأت صفحہ 106) پر اپنے مسلک کے خلاف روایت کرنے کے جرم میں ضعیف قرار دیا تھا۔ اب یہاں اسی راوی کو اپنے مسلک کے حمایت میں روایت کرنے کی وجہ سے صحیح قرار دے دیا۔ یعنی راوی اور روایت کوئی معنی نہیں رکھتی افضل اور متقدم آپ کا مسلک ہے اور آپ کو اس کے اثبات سے غرض ہے چاہے صحیح کو غلط اور غلط کو صحیح کہنا پڑے۔ اسی لئے تو ہم آپ کو کذاب زماں کہتے ہیں۔

تبصرہ ب:-

اگر آپ کی اس بے مثال تحقیق کو قبول کیا جائے تو بقول آپ کے ہر صحیح حدیث پر عمل کرنا فرض ہے۔ اور عمل کی صورت یہ ہوگی کہ اذان پر اجرت لینا حرام ہو جائیگا۔ جبکہ پوری امت آپ کی اس شاندار تحقیق کے خلاف ہے جن میں آپ کے امام صفی الرحمن مبارک پوری بھی شامل ہیں جو شرع (بلوغ المرام 1/144 تحت حدیث نمبر 154) میں فرماتے ہیں جس کا حاصل کلام ہے ”مؤذن کا اذان کی اجرت لینا جائز ہے یا ناجائز اس میں اختلاف ہے۔ اس حدیث سے معاوضہ کی حرمت ثابت نہیں ہوتی البتہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر معاوضہ اذان دینا مندوب و مستحب ہے

(4) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”سیدنا عبداللہ بن زیدؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ

انہیں فرمایا بلال کو اذان سکھاؤ کیونکہ وہ تم سے بلند آواز والا ہے۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی محمد بن اسحاق ہیں جو عن سے روایت کر رہے ہیں اور ان کو ”من کذاب کئی مقامات پر خود مدلس کہہ چکے ہیں (تفصیل گزر چکی) لہذا یہ روایت ان کے اپنے اداؤں کے مطابق ضعیف ٹھہری۔ غیر مقلدین عوام کی بڑی خوش تھی کہ بالآخر ہماری ایک صحیح نماز کی کتاب منظر عام پر آگئی لیکن ان کو کیا پتہ کہ یہ کتاب تو ان کے اپنے محققین کے اصولوں کے مطابق ضعیف احادیث کا مجموعہ ہے۔

(5) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”ایک صحابیہؓ فرماتی ہیں کہ مسجد کے قریب تمام کہ وں سے میرا مکان اونچا تھا اور سیدنا بلالؓ اس (مکان) پر (چڑھ کر) فجر کی اذان دیتے تھے۔“

تبصرہ الف:-

اس حدیث کی سند میں محمد بن اسحاق عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں اور خود محقق کذاب (بزرغ یدین صفحہ 49 اور تسبیح الوصول صفحہ 357، صفحہ 370) پر ان کو مدلس کہتے ہیں لہذا یہ حدیث بالان کے اپنے اصول کے مطابق ضعیف ٹھہری یہاں کذاب صاحب یہ تو فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاق نے سماع کی تصریح کی ہے۔ لیکن حضرت محقق صاحب نے سماع کیلئے سند صحیح کے ساتھ حوالہ نہیں دیا اس لئے یہ قول ان کے اپنے اصول کے مطابق مردود ہے۔ (نور العینین صفحہ 62)

تبصرہ ب:-

اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت بلالؓ دعا بھی مانگا کرتے تھے اور وہ حدیث میں مذکور دعا کبھی نہ چھوڑتے۔ اب سوال یہ ہے کہ صحیح حدیث پر بلا تغیر عمل کرنا فرض ہے یا نہیں اگر فرض ہے تو تم نے یہ فرض کیوں اپنے عوام سے چھپا یا۔ ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ اور اگر فرض نہیں ہے تو پھر تم نے اصول کیوں بنایا کہ صحیح حدیث پر عمل کرنا فرض ہے۔ اور مزے کی بات یہ ہے کہ اس حدیث پر غیر مقلدین لاندھبیہ کا عمل نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ تو مسجد کے اندر اور محراب کے ساتھ کھڑے ہو کر اپیکر پراذان دیتے ہیں۔

(5) اسی عنوان کے تحت سیدنا عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو فرمایا جیسے مؤذن کہتا ہے تم بھی ویسے ہی جواب دے۔۔۔“

تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی حبی بن عبداللہ ہیں ان کو معتبر محدثین امام بخاری، امام احمد، امام نسائی نے ضعیف کہا ہے (تہذیب الکمال) ان کو وہم ہوتا تھا (تقریب التہذیب) اگر امام شعبہ جیسے راوی کی روایت وہم کی وجہ سے (تسہیل الوصول صفحہ 156، 163) پر ضعیف ہو سکتی ہے تو حبی بن عبداللہ کی روایت جن پر محدثین کی جرح بھی موجود ہے کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟

(6) اسی عنوان کے تحت محقق زیدی تمام محققین کی رضامندی سے فرماتے ہیں ”صح صادق سے کچھ دیر پہلے والی اذان جائز ہے“۔ چنانچہ حدیث دی ہے ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تمہیں بلال کی اذان سحری کھانے سے نہ روکو کیونکہ وہ رات کو اذان دیتا ہے تاکہ تہجد پڑھنے والوں کو واپس کر دیا اور سونے والوں کو بیدار کر دے“۔ (بحوالہ بخاری)

۔۔۔

حدیث میں صراحت کے ساتھ یہ بات مذکور ہے کہ بلال کی اذان تم کو سحری کھانے سے نہ روکتی جس سے صاف معلوم ہوا کہ یہ رمضان کی بات ہے جیسا کہ آگے صفحہ 148 پر یہ محققین خود اذنی وضاحت کرتے ہیں۔ اب محققین حضرات اس حدیث کو عام کر رہے ہیں یعنی حدیث میں رمضان کی بات تھی اور یہ محققین پورے سال میں جواز کا فتویٰ دیتے ہیں اب سوال یہ ہے اس دلیل کے تحت اس کو عام کر دیا، جبکہ (نماز نبوی صفحہ 127) پر آپ محققین حضرات سفر میں آپ کی تاخیر سے ظہر کی نماز کو سفر کے ساتھ خاص کر چکے تھے۔ ایک حدیث کی تخصیص سے جس کی اہمیت واضح تھی اور ایک حدیث کی تعمیم جس میں تخصیص نمایاں تھی، کس بناء پر کی۔ صرف اس لئے تاکہ احناف کے ساتھ ضد کرنی ہے چاہے اس کیلئے کچھ بھی کرنا پڑے۔

(6) التباس الحق بالباطل۔

اسی عنوان کے تحت عبداللہ بن مسعودؓ کی بخاری والی حدیث کا ترجمہ کرتے ہیں ”اس پہلی اذان کی حکمت یہ ہے کہ سیدنا بلالؓ کی اذان اس لئے ہوتی ہے تاکہ نماز تہجد ادا کرنے والا (آرام) یا سحری کھانے کیلئے) واپس ہو جائے اور جو سویا ہوا ہو وہ (نماز فجر کیلئے یا سحری کھانے کیلئے) مارا ہو جائے۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! پہلے حدیث کا صحیح ترجمہ دیکھیں پھر محققین کی تحریف معنوی سمجھ جاؤ گے۔ (ترجمہ:-) ”ابن مسعودؓ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ بلال کی اذان (طلوع صبح صادق سے پہلے) تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ وہ رات میں اذان دیتے ہیں (یہ کہا کہ) صدا دیتے ہیں تاکہ لوگ جاگ جائیں (اور اگر کچھ کھانا پیتا ہے تو کھاپی لیں) اور جو

[illegible]

قبلہ اور سترہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 117 جدید صفحہ 150)

(۱) احکام قبلہ، اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے۔۔۔ ﴿ویوتر علی راحلہ﴾۔
ترجمہ: ”البتہ وتر سواری پر ہی پڑھتے تھے۔“
تبصرہ:۔

ہم ذرا محققین سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ ترجمہ میں لفظ ”ہی“ (برائے حصر) حدیث کے کس لفظ کا ترجمہ ہے؟ کیا تحریف معنوی نہیں ہے۔ ترجمہ میں لفظ ”ہی“ برائے حصر ہے۔ مثال کے

مالتے ہیں (ایسا کہ نعبہ) یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں، ”ہی“ برائے حصر ہوا اور کی عبادت نہیں کرتے: حصر میں دو قضیے ہوتے ہیں ایک قضیہ ایجابیہ اور قضیہ سلبیہ جیسا کہ اوپر میں واضح ہوا کہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں یہ قضیہ ایجابیہ ہوا تیرے علاوہ کسی کی عبادت نہیں کرتے یہ قضیہ سلبیہ ہوا۔ اب تمہارے ترجمہ کا مطلب ہو گا وتر سواری پر ہی پڑھتے ہیں یہ قضیہ ایجابیہ ہوا تو اس کا قضیہ سلبیہ یہ ہوا کہ سواری کے علاوہ نہیں پڑھتے تھے۔ آخر کرام کا یہ نہ ہونے والے ایسے ہی محققین ہوتے ہیں جو احادیث مبارکہ کا صحیح ترجمہ بھی نہیں کر سکتے۔

(2) اسی عنوان کے تحت ایک حدیث دی ہے۔ ”اسی صورت میں آپ رکوع اور جہدہ سر کے ساتھ کرتے تھے البتہ جہدے کی حالت میں رکوع کی نسبت سر کو جھکا لیتے تھے۔“

یہ حدیث (بحوالہ ترمذی) لائے ہیں اور ترمذی اور ابن خزیمہ کے حوالے سے اسکو محقق
اب نے صحیح کہا ہے۔ جبکہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی سفیان ہیں۔ جو عن کے ساتھ
ایت کر رہے ہیں: اور یہ محقق کذاب خود ان کو مدلس کہتے ہیں، حوالہ گزر چکا ہے پتا نہیں یہ کیسے
تین ہیں جن کو اپنے ہی اصول کا پتا نہیں ہوتا صحیح ہے۔ دروغ گور حافظہ نباشد۔۔۔

(3) اسی عنوان کے تحت فرماتے ہیں، قبلہ کے بارے میں نبی اکرم ﷺ کی حدیث ہے "مشرق و مغرب کے درمیان والی تمام سمت قبلہ ہے"۔ یہ حکم اہل مدینہ اور ان لوگوں کیلئے ہے جن کا قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان، یعنی شمال والی سمت میں ہے۔ برصغیر پاک و ہند کے لوگ یا تمام ممالک جن کا قبلہ مغرب یا مشرق کی طرف ہو تو ان کیلئے شمال و جنوب کے درمیان والی تمام سمت قبلہ ہے۔"

تبره الف:

نماز نبوی قدیم میں حدیث کا ترجمہ کرتے ہیں ”شمال اور جنوب کے درمیان (مغرب کی طرف) تمام سمت قبلہ ہے“ اور جدید کا ترجمہ ہے ”مشرق اور مغرب کے درمیان والی تمام سمت قبلہ ہے“۔ قارئین کرام! ذرا غور فرمائیں کہ اس میں جدید کا ترجمہ صحیح ہے یا قدیم کا جب اسے بڑے اعلیٰ پائے کے محققین سمیت ذمہ داریوں والی علی زئی کذاب صرف ایک حدیث اک ترجمہ متعین نہ کر سکیں، جب ایسے محققین کا علمی معیار یہ ہوگا اور غیر مقلدین عوام ان کی مقلد ہوگی تو پھر آپ کی یہ پیشگوئی یہاں صادق آتی ہے کہ لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنائیں گے۔

تبصرہ ب:-

یہاں محققین کی طرف سے صحیح اور غلط ترجمہ کی نشاندہی نہ ہونے کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے ہاں چاروں سمت مکمل طور پر قبلہ ہے۔

سمجھتے تھے نہ سمجھیں گے کبھی دین وہ دانش

اصحاب نبیؐ کے جو وقار نہیں۔۔۔۔۔

تبصرہ ج:-

کئی محققین مل کر بھی مابین المشرق والمغرب کا صحیح مطلب نہ سمجھ سکے اور کہا کہ مشرق و مغرب والی تمام سمت قبلہ ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ قارئین کرام! محققین کی تحقیق کو غور سے دیکھیں اور پھر داد دیں ان کو، کیا عمدہ تحقیق ہے غیر مقلدین کے آئمہ کا ماشاء اللہ سبحان اللہ..... محققین کا مطلب ہے کل نصف دائرہ قبلہ ہے کیا کوئی پاگل بھی نصف دائرہ کو قبلہ کہہ سکتا ہے اتنی موٹی بات کو بھی یہ محققین نہ سمجھ سکیں کیا کہنا ان کی تحقیق کا! جبکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں سمتوں یعنی مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔ دیکھیں اپنے امام مبارک پوری کی بات کو بھی سمجھ نہ سکیں۔ ”لہذا ان کا قبلہ ان دونوں سمتوں کے درمیان ہوا“ (بلوغ المرام

1: تحت حدیث 165) جو محققین تمام سمت یعنی نصف دائرہ کو قبلہ کہتے ہوں وہ کتنے قابلِ توجہ ہوں گے۔ یہ تو غیر مقلدین جاہل اور جاہل تقلید کرنے والوں کو سوچنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ تمام جانداروں کو ان محققین کی تحقیق سے محفوظ رکھے۔ (امین) رب کریم تو فرماتا ہے ترجمہ جو نازل ہو گا وہاں کہیں ہوا پناہ اس طرف پھیرا کریں“ (سورۃ البقرہ پارہ 3 آیت نمبر 144)۔

قارئین کرام! ہم کو تو لگتا ہے کہ احادیث میں اس قسم کے تحریفات کر کے مسلمانوں کو قرآن سے مکمل طور پر پھیرنے کی سازشیں کر رہے ہیں۔ وگرنہ تو قرآن کریم کی اس صریح نص کے خلاف میں اپنی تحقیق پیش کرنا اور پورا نصف دائرہ کو قبلہ قرار دینا اور وہ بھی تمام محققین کا مل کر کیا کر رہا ہے۔ کھلے راز بھی دیکھنا یہاں! قارئین کرام! خطیب بغدادیؒ اپنی کتاب (الکفایۃ الملیب صفحہ 430) پر حدیث نقل کرتے ہیں۔ ﴿عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی سباء لہکم منی احادیث۔۔۔﴾ ترجمہ: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا عنقریب تمہارے پاس مجھ سے لائق (اختلافی) احادیث آئیں گی پس جو احادیث کتاب اللہ اور میری سنت کے موافق تمہارے پاس پہنچیں تو وہی میری طرف سے (یعنی میری احادیث ہیں) اور جو تمہارے پاس کتاب اللہ اور میری سنت کے خلاف (احادیث) پہنچیں تو وہ میری طرف سے نہیں ہوں گی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سارا جھگڑا اختلافی احادیث کی وجہ سے ہے۔ اختلافی احادیث میں جو لوگ ان حدیثوں پر عمل کرتے ہیں جو کتاب اللہ کے موافق ہوئے اور سنت یعنی عملی متواتر کے موافق ہوئے وہ لوگ اہل سنت کہلاتے ہیں۔ محققین حضرات کا کیا ہوا ترجمہ قرآن و حدیث رسول اللہ کے خلاف ہیں۔ حدیث بالا ان ہی محققین کے اوپر صادق آتی ہیں اللہم احفظنا عن هذا العمل۔

نمبر ۱۰۰:-

محققین حضرات قبلہ کی تعین میں اتنے تذبذب کا شکار ہیں کہ کئی محققین مل کر بھی غیر مقلد اور جاہل عوام کو قبلہ غلط بتا رہے ہیں جو قرآن چھوڑیں تو ایسے ہی ٹھوکرین کھائیں گے۔ آسان الفاظ میں قرآن نے سمجھایا کہ جہاں کہیں بھی تم نماز پڑھو تو مسجد حرام کی طرف منہ کرو اور اس حدیث میں مدینہ والوں کی سمت قبلہ بتا رہے ہیں کہ تمہارا قبلہ مشرق اور مغرب درمیان آ رہا ہے۔ اب ان محققین کو کون سمجھائے کہ زمین کا نصف دائرہ قبلہ نہیں ہو سکتا۔ اور محقق صغیر پاک و ہند والوں کو سمجھاتے ہیں کہ تمہارا قبلہ شمال سے جنوب تک ہے حضرت محقق صاحب یہاں آپ جیسے محققین کو سمجھانے کی ضرورت نہیں ہمارے پاس قرآن ہے جس میں ہمیں سمجھایا۔ اور حاشیہ نگار محقق بھی ای پر مرثبت کرتے ہیں۔ ﴿ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوۃ﴾۔ بلکہ اس محقق سے بھی دو قدم آگے بڑھتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ بیت اللہ کے دائیں بائیں ساری جہت قبلہ ہے۔ سبحان اللہ یہ حضرت تو نصف دائرہ سے بھی بڑھنے کے چکر میں ہیں۔ اگر قرآن کی بتائی ہوئی مختصر مگر جامع بات کو لے لیتے تو اتنا نہ بھٹکتے۔ ﴿فاما یاء تبکم منی ہدی فمن تبع ہدای فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون﴾

مستترے کا بیان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 118 جدید صفحہ 151)

اس عنوان کے تحت محقق صاحب فرماتے ہیں ”معلوم ہوا کہ کم از کم ایک ہاتھ لمبی لکڑی یا کوئی اور چیز سترہ بن سکتی ہے اور دلیل کے طور پر عطا بن رباع کا قول نقل کیا ہے کہ پالان کے پچھلے حصے کی لکڑی ایک ہاتھ یا اس سے کچھ زیادہ لمبی ہوتی ہے۔“

اس قول کی سند میں ایک راوی ابن جریج ہیں اور ع سے روایت کر رہے ہیں جن کو یہ محقق

اب زمانہ (۔۔۔۔) پر مدلس کہتے ہیں اور دوسرے راوی عبدالرزاق بھی عن سے روایت کر
ہیں جن کو یہ محقق (جز قرأت صفحہ نمبر 164) پر مدلس کہتے ہیں۔ اور محققین کیلئے شرمناک خبر
۱۔ جز قرأت کے اسی صفحہ پر ابوداؤد کی یہی سند ہے یعنی عبدالرزاق عن ابن جریج عن عطاء:
اس نکتہ کو محقق کذاب نے ضعیف کہا اور یہی سند نماز نبوی میں صحیح: یہ قوم شعیب کے پیمانے

۴۲۰

اور اسی کے ایک مشت کے تعین کو ابن عمرؓ کا قول کہہ کر رد کرنے والے کس منہ سے قول تابعیؒ کا تدا ل کر رہے ہیں مگر شرم تم کو گھر نہیں آتی۔ حاشیہ پر ایک اور محقق فرماتے ہیں کہ تقریباً سوا، نصف لکڑی سترہ بن سکتی ہے: جن کے ہاں صحابی کا قول مردود ہوتا ہے ان کے ہاں مفتی عبدالولی کی بات دلیل ہوتی ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ...

نمازی کے آگے سے گزرنے کا گناہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 119 جدید صفحہ 153)

(۱) اس عنوان کے تحت کئی احادیث لائے ہیں پہلی حدیث کو چھوڑ کر باقی احادیث کا خلاصہ ہے کہ نمازی نے جب اپنے سامنے سترہ لگایا ہو اور پھر بھی نمازی اور سترے کے درمیان سے ہلکی نذرے تو اس کو روکو وہ نہرے کہ تو اس کے ساتھ لڑائی کرو۔

تیمبره الف :-

مختصین حضرات سے یہ پوچھنا ہے کہ یہ عمل یعنی اس گزرنے والے کے ساتھ لڑنے کا شرعی حکم کیا ہے، واجب ہے، فرض ہے، سنت ہے یا مستحب ہے۔ کیونکہ آپ پہلے بعض جگہ پر یہ حکم امتیعی کر چکے ہیں۔ مثلاً غسل کے احکام میں اور ابتداء میں تو آپ نے حکم شرعی کے بارے

میں اپنے امام ناصر الدین البانی کا قول بھی نقل کیا ہے یہاں بھی تعین کریں تاکہ غیر مقلدین عوام پر معلوم تو ہو۔

تبصرہ ب:-

حافظ علی کی کذاب تو فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث پر عمل کرنا فرض ہوتا ہے (موطا امام مالک صفحہ 46) لیکن یہاں اس مقام پر غیر مقلدین کے ایک اور امام مبارک پوری اس کو جمہور آئمہ کا تقلید کرتے ہوئے مستحب کہتے ہیں (بلوغ المرام صفحہ 156) اب یہ فیصلہ غیر مقلدین یعنی جاہ تقلید کرنے والی عوام کو کرتا ہے کہ کس کی تقلید کرنی ہے مبارک پوری کی یا ان محققین کی؟

(2) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”دو بار تو اسے ہاتھ سے روکو اگر وہ نہ رکے تو اس سے ہاتھ پائی سے بھی گریز نہ کیا جائے (کیونکہ وہ شیطان ہے)۔“ (ابن خزیمہ) تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی ابو صالح باذام ہے اور اس کو خود محقق کذاب (نور العین صفحہ 245) پر ضعیف کہتا ہے اب ہم اس حدیث کو کیسے صحیح تسلیم کریں؟ ان کے پس ورق پر لے ہوئے دعویٰ کی حقیقت بھی آپ کے سامنے ہے۔

(3) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”ایک دفعہ آپ نماز ادا فرما رہے تھے کہ ایک بکری دوڑتی ہوئی آئی۔۔۔۔۔ آپ نے اپنا باطن مبارک سترہ کے ساتھ لگا دیا۔۔۔۔۔“ تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی جریر بن حازم ہے جو عن سے روایت کر رہے ہیں اور مدلس ہیں دیکھئے طبقات المدلسین ابن حجر۔ لہذا یہ حدیث ان کے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف ٹھہری۔

(1) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر نمازی کے آگے اونٹ یا ان کی چھیلی لکڑی جتنا لمبا سترہ نہ ہو اور بالغ عورت، گدھ یا سیاہ کتا آگے سے گزر جائے تو نماز باطل جاتی ہے اور سیاہ کتا شیطان ہے (بحوالہ مسلم) دوسری حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے جس میں آپ کے سامنے لیٹی ہوئی تھی اور آپ ”نماز پڑھ رہے ہوتے تھے۔ ان احادیث پر ان یوں تبصرہ اور اجتہاد کرتے ہیں ”اسی طرح عورت کے گزرے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اگر وہ سامنے لیٹی ہو تو کوئی حرج نہیں۔“

تبصرہ الف:-

یہاں مذکورہ مسئلہ میں محققین نے نہ صرف ظاہریہ کی تقلید کی ہے بلکہ مسئلہ میں ان محققین کی حق سے پتا چلتا ہے کہ انہوں نے خود ظاہریہ (جو ناپید ہو گئے تھے) کے منبر کو سنبھالا ہے کیونکہ یہ اب سرف اور صرف ظاہریہ کا ہے پوری امت اس مسئلہ میں دوسری طرف ہے۔ نماز نبوی قدیم و جدید پر خود محققین چاروں نہ چار یہ اقرار کر چکے ہیں۔ ”امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ عورت اور گدھے کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہے۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام ابو حنیفہؒ اور جمہور علماء متقدمین و متاخرین فرماتے ہیں کہ نماز کے سامنے سے کسی چیز کے گزرنے سے اس کی نماز باطل نہیں ہوتی بلکہ (يقطع الصلوة) کا مطلب یہ ہے کہ نماز میں دل کا خشوع و خضوع قائم نہیں رہتا جس سے نماز میں نقص اور کمی پیدا ہو جاتی ہے۔ نماز نبوی جدید میں یہ تحقیق خاموشی کے ساتھ اہل حذف کر دی گئی اس لئے کہ اگر غیر مقلدین عوام دیکھ لیتے تو محققین کا اپنے آپ کو سلفی کہنے کا منہ سامنے آ جاتا۔ محققین کا یہ دعویٰ جھوٹ فراڈ اور محض دھوکے کے سوا کچھ نہیں یہ پھانڈ اچھوٹنے کی طرف سے نماز نبوی جدید سے یہ عبارت حذف کر گئے کیونکہ جمہور علماء امت آئمہ متبوعین صحابہؓ کی اکثریت سلف و خلف یہ ان کے سلف نہیں ہیں بلکہ ان کے سلف ظاہریہ ہیں یا ملکہ و کنواریہ ہے۔

تبصرہ ب:-

محققین نے جو مسلک اختیار کیا ہے یہ جمہور صحابہ و علماء امت کے ساتھ دوسری صحیح احادیث کے بھی خلاف ہے۔ (صحیح مسلم، باب الاعتراض بین یدی المصلی) (صحیح بخاری باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیء) میں مسروق اور اسودؓ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے سامنے ذکر کیا گیا کہ کتے، گدھے اور عورت کے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں کے مشابہہ کر دیا حالانکہ اللہ کی قسم میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں نماز پڑھتے دیکھا کہ میں آپؐ اور قبلہ کے درمیان چار پائی پر لپٹی ہوئی تھی اور اگر مجھے کوئی حاجت درپیش ہوتی تو میں ناپ نہ کرتی کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیٹھ کر آپؐ کو تکلیف دوں تو میں آپؐ کے پاؤں سے نکل جاتی تھی۔ امام ترمذی ابن عباسؓ کی حدیث لائے ہیں ”کہ میں فضل کے ساتھ گدھی پر سوار تھا، ہم لوگ منیٰ میں پہنچے تو آپؐ اپنے صحابہؓ کے ساتھ پڑھ رہے تھے ہم اترے اور صف میں مل گئے گدھی ان کی (نمازیوں کی) آگے پھرنے لگی اور اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔“ اور پھر امام ترمذی خود تبصرہ کر کے فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے اور صحابہ کرامؓ تابعین اور بعد کے اکثر علماء کا اسی پر عمل ہے یہ حضرات کہتے ہیں کہ نماز کسی چیز سے نہیں ٹوٹی۔ قارئین کرام! اکثر صحابہؓ اور تابعین اور علماء جمہور امت تو اس حدیث کا (جس میں ہے کہ عورت کے گزرنے سے نماز ٹوٹی ہے) یہ مطلب لیتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں دل کا خشوع اور خضوع قطع ہوتا ہے نماز نہیں ٹوٹی۔ دوسری طرف یہ محققین اکیلے ہیں کس کی بات مانی جائے۔ فیصلہ قارئین خود کریں۔

تبصرہ ج:-

مزے کی بات یہ ہے کہ ان محققین سمیت غیر مقلدین عوام کے امام مبارک پوری بھی ان کے

مبارک پوری فرماتے ہیں ”پس اتنی گفتگو اور بحث سے یہ واضح ہوا کہ نماز کے ٹوٹنے مراد نماز سرے سے باطل ہونا نہیں ہے بلکہ اس کا مفہوم اور معنی یہ ہے کہ نماز کی برکت اور ثواب میں کمی ہو جاتی ہے۔“ (حوالہ۔۔) جب ان محققین کے آئمہ بھی ان کے خلاف ہیں تو یہ بتانا کہ یہ محققین اہل حدیث نام کے سائے میں مخالفت احادیث پر تلے ہوئے ہیں۔

عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 122 جدید صفحہ 157)

(1) اس عنوان کے تحت بخاری اور مسلم کی ایک حدیث کا ترجمہ کیا ہے ”جب تمہاری عورت“ ”ہد جانے کی اجازت مانگے تو اسے ہرگز منع نہ کرو۔“

تبصرہ:-

یہاں محققین نے تحریف فی الحدیث کی ہے۔ کیونکہ حدیث کے الفاظ میں ﴿لا یمنعھا﴾ اور اس کا معنی ہے ”وہ اس کو منع نہ کرے“ ان محققین نے ترجمہ میں لفظ ”ہرگز“ لفظ اپنی طرف سے ڈالا ہے جو کہ تحریف معنوی ہے۔ ﴿من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار﴾

(2) اسی عنوان کے تحت سیدنا ابن عمرؓ کی روایت لائے ہیں کہ ”تم اپنی عورتوں کو (نماز پڑھنے کیلئے) مسجد میں آنے سے منع نہ کرو اگر چہ ان کے گھر ان کیلئے بہتر ہے۔“ (ابوداؤد)

تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی حبیب بن ابی ثابت ہے جو عن سے روایت کر رہے ہیں اور اسی (نماز نبوی جدید صفحہ 235) پر محقق علی زکی کذاب زمانہ ان کو ندیس کہتا ہے۔ یہ ہے وہ اہل دوران جس کی تقلید پر آج کے غیر مقلدین کو فخر ہے جیسا کہ کچھ عرصہ پہلے شیخ الکل فی الکل کی تقلید پر فخر تھا۔ انا لله وانا الیہ راجعون۔

(3) نماز نبوی قدیم میں حدیث دی ہے ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورت ہ کمرے میں نماز پڑھنا صحن میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔ اور اس کا کوشٹری میں نماز پڑھنا مکہ مکان میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

تبصرہ:-

اس حدیث کو محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب نے حاکم خزیمہ اور امام ڈھمی کے حوالے سے بیان کیا ہے اور مزے کی بات یہ ہے (کہ ابن خذیمہ کے حاشیہ پر) اس حدیث کو ان کے امام ناصر الدین نے بھی صحیح کہا ہے۔ اور محقق صاحب کے اور شریک کا محقق صلاح الدین نے بھی اس کو صحیح کہا ہے۔ (تفسیر احسن البیان سورۃ نور پارہ 18 آیت 37) لیکن (تسہیل الوصول صفحہ 58) پر یہی محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب خود اسی حدیث کو ضعیف کہتا ہے۔ ایک ہی حدیث ایک کتاب میں ضعیف اور دوسری میں صحیح کہنے والے کا علمی مقام کیا ہوگا۔ ان محققین کے ہاں ابن حجر، ابن الصلاح، امام ابن حبان، امام ڈھمی، امام ابن خزیمہ، امام نووی اور سب سے بڑھ کر امام ناصر الدین البانی کی تصحیح کی کیا حیثیت رہی۔ جب پوری کتاب میں انہی لوگوں کی تصحیح پر اعتماد کیا گیا ہے تو پوری کتاب کی کیا حیثیت رہی۔ یہ حدیث محققین نے نماز نبوی جدید میں خفیہ مشورے سے حذف کر دی جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ یہ حدیث محققین کے ہاں ضعیف ہے اور محدثین کی تصحیح نااہل ہے۔

(4) اسی عنوان کے تحت ترمذی کے حوالہ سے حدیث دی ہے ﴿اذا اقيمت الصلوة ووجدوا احدكم بالخلاء فليبدوا بالخلاء﴾

تبصرہ:-

محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے جبکہ ترمذی کی سند میں ابو معاویہ

کے ساتھ روایت کر رہے ہیں جن کو یہ محقق خود (جزء قرأت صفحہ 92) پر مدلس کہتا ہے۔ یہ اس محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب کے اصول کے تحت ضعیف ہے اور پھر بھی اس کو صحیح کہتا ہے۔ ان بات دھرمی کو ہم کیا نام دے سکتے ہیں۔ غالباً محقق صاحب کے سامنے یہود کا وہ مقولہ ہے ﴿اتابولوا کوک اس کوچ سمجھ جائیں﴾۔ ہم دثوق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ غیر مقلدین عوام ان عقین کی جامد تقلید کرتے ہیں اور ثبوت یہی ہے کہ غیر مقلدین عوام یہی سمجھتے ہیں کہ اس کتاب میں ضعیف حدیث نہیں ہے۔ اور یہ ان محققین کے تقلید کر کے کہتے ہیں جو پس ورق پر ان محققین کو دہرایا ہے۔ اگر غیر مقلدین عوام ان کی تقلید نہ کرتے تو پھر اس کتاب کی تمام احادیث کو صحیح کہہ بخود ان محققین کے اپنے اصول کے تحت ضعیف احادیث کا ایک مجموعہ سامنے آیا ہے۔

(5) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”جو شخص اذان سن کر مسجد میں جماعت کو نہ پہنچے (اور گھر میں نماز پڑھ لے) اس کی نماز قبول نہیں کی جاتی الا یہ کہ کوئی عذر ہو“۔

تبصرہ:-

ابن ماجہ کی اس روایت میں حشتم میں جو عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں، اور مدلس ہیں انہی طبقات المدلسین ابن حجر۔ لہذا یہ روایت بھی محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے۔ محققین کا ایک جم غفیر بشمول ڈھمی دوران کذاب زمانہ نے مل کر کتاب کے پس ورق پر اتنا بڑا دعویٰ کیا اور ہم نے انہی کے اصولوں کو لے کر ان کے دعویٰ کی قافی کھول دی۔ ولله الحمد۔

صفوں میں مل کر کھڑے ہونے کا حکم

(نماز نبوی قدیم صفحہ 124 جدید صفحہ 159)

(1) اس عنوان کے تحت کئی ایک احادیث صحیحہ بعد آیت قرآن لائے ہیں ان سب کا مفہوم یہی ہے صفوں کے سیدھا ہونے کا اہتمام ہونا چاہیے۔ اس پر محقق زبیدی بائق دیگر محققین ایک

جگہ تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”یعنی ارکان اور سنن کی تعدیل، اہتمام اور رعایت سے نہ پڑھو۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ صفوں کا سیدھا کرنا بھی نماز کے قائم کرنے میں داخل ہے اس سے معلوم ہو کہ صفوں کا ٹیڑھا ہونا نقصان کا موجب ہے۔“

تبصرہ الف:-

محققین حضرات نے ابتدائیہ میں نماز کے ارکان، آداب اور سنن وغیرہ کے علم ہونے کو ضروری کرتے ہوئے کہا تھا ”تنبیہ عرض ہے کہ واجبات و آداب وغیرہ کا علم ہونا ضروری نہیں۔۔۔“ اور یہاں فرماتے ہیں ”ارکان اور سنن کی تعدیل، اہتمام اور رعایت سے نماز پڑھو۔“ اب دو باتوں میں سے ایک کا ہونا لازم ہے، یا تو محققین نے وہاں جھوٹ بولا اور دھوکہ دیا تھا اور یا تو یہاں جھوٹ بولتے اور دھوکہ دیتے ہیں اور اگر وہاں سچے تھے تو یہاں جھوٹے ہیں اور اگر یہاں سچے ہیں تو وہاں جھوٹے تھے۔

تبصرہ ب:-

جب آپ محققین نے ارکان اور سنن کی اہمیت بتادی اب ہم محققین حضرات سے ایک چھوٹی سی درخواست کرتے ہیں کہ برائے کرم آپ سب محققین مل کر قرآن و حدیث کی روشنی میں ارکان اور سنن کو متعین کریں تاکہ غیر مقلدین عوام کو عمل کرنے میں آسانی ہو۔

تبصرہ ج:-

اتنی بہت ساری صحیح احادیث اور محققین قرآن کی آیت بھی لائے ہیں اسکے باوجود تبصرے میں فرماتے ہیں صفوں کا ٹیڑھا ہونا نقصان کا موجب ہے جبکہ فاتحہ خلف الامام کے مسئلے میں صفحہ 190، 191 پر عبدالصمد رفیقی فرماتے ہیں ”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص نماز میں ہو۔۔۔ اگر اسے سورۃ فاتحہ آتی ہو پھر بھی نہ پڑھے تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔“ وہاں بھی صحیح

ہے کیونکہ ممکن ہے کہ اس کی بیان کردہ احادیث سننے والا ان سب پر یا ان میں سے بعض پر عمل کرے۔ (نماز نبوی جدید صفحہ 43)

تبصرہ ب:-

یہاں محقق نے ڈوبتے کو تنکے کا سہارا کے طور پر ابن خزیمہؒ اور ابن حبانؒ کا آسرا لیا ہے، ابن خزیمہؒ میں بھی قتادہ کی تدلیس موجود ہے لیکن محقق اس کو چھپاتے ہیں ابن خزیمہؒ اور ابن حبانؒ کا نام اس لئے استعمال کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی کتاب کا نام صحیح رکھا لیکن یہ سب کچھ اپنے عوام کو دھوکہ دینے کیلئے ہے وگرنہ نماز نبوی قدیم کی کئی احادیث کو ابن خزیمہؒ اور ابن حبانؒ کی تصحیح (بقول محققین) کے باوجود نماز نبوی جدید سے حذف کیا اور تسہیل الوصول میں بھی ان کو ضعیف کہا۔ اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کی طرف چہرہ کر کے فرمایا لوگو اپنی صفیں سیدھی کرو لوگو اپنی صفیں درست کرو۔۔۔۔۔ (بحوالہ ابوداؤد)

تبصرہ:-

اس حدیث کی سند میں ایک راوی زکریا ابن ابی زائدہ ہے جو عن سے روایت کر رہے ہیں جبکہ زکریا ابن ابی زائدہ مدلس راوی ہے امام ابو زرہؒ نے اس کو مدلس کہا ہے امام ابو حاتم نے بھی مدلس کہا ہے اسی طرح علامہ ابن حجرؒ نے طبقات مدلسین اور علامہ سوطیؒ نے اسماء المدلسین میں اس کو مدلس کہا ہے لہذا یہ روایت بھی اصول محققین کے مطابق ضعیف ٹھہری: جبکہ یہ محقق کذاب اس کو صحیح فرما رہے ہیں اور سہارا لیتے ہیں ابن حبانؒ اور ابن خزیمہؒ کا جن کی تفصیل گزر چکی۔ قارئین کرام! یہ محقق اپنے دعویٰ میں کتنے سچے ہیں یہ بات ہر صفحہ پر سامنے آئی ہے۔

صفوں کی ترتیب

(نماز نبوی قدیم صفحہ 128 جدید صفحہ 164)

(1) اس عنوان کے تحت کئی حدیث دی ہے سیدنا انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا ”پہلے اول صف پورا کرو پھر اسے جو پہلے کے نزدیک ہو“۔ (بحوالہ ابوداؤد)

تبصرہ:-

ابوداؤد کی مذکورہ حدیث کی سند میں قتادہ عن کے ساتھ روایت کرتے ہیں اور پیچھے گزر چکا ہے کہ یہ محقق قتادہ کو مدلس کہتے ہیں اسی کی روایت کو لیدنا کتنی بڑی علمی خیانت ہے چونکہ محققین احناف کی مخالفت پر ڈٹے ہوئے ہیں اس لئے جو روایت احناف کی دلیل ہوگی وہ ضعیف ہو گیا اور ان سند کے ساتھ حدیث ان کے مقصد کی آجائے تو صحیح ہوگی۔ یہاں بھی محقق اس حدیث کو ابن حبانؒ اور ابن خزیمہؒ کے حوالہ سے صحیح کہتے ہیں جس پر تبصرہ گزر چکا۔

(2) محققین کیلئے تقلید جائز ہوئی۔

اسی عنوان کے تحت صحیح مسلم کی حدیث کے حاشیہ میں امام نوویؒ کی تقلید کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”یہ تب ہے جب خواتین بھی مردوں کے ساتھ نماز میں حاضر ہوں۔۔۔ جبکہ درمیان میں بچے ہوں تو پھر ایسا امکان نہیں رہے گا“۔

تبصرہ:-

یہ امام نوویؒ کا اپنا اجتہاد ہے اور ان محققین کی اندھی تقلید ہے چونکہ کئی محققین ہیں اس لئے ہو سکتا ہے کہ انہوں نے نل کراپنے ہی حرام کردہ گیدڑ کو حلال کر لیا ہو۔

☆☆☆

ستونوں کے درمیان صف بنانا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 129 جدید صفحہ 165)

اس عنوان کے تحت حضرت انسؓ کی روایت لائے ہیں ”ہم رسول اللہ ﷺ کے دور میں اس سے (ستونوں کے درمیان صف بنانے) پہنچتے تھے۔“ تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں سفیان عن کے ساتھ ہیں اور یہ محققین متعدد مقامات بشمول (نماز نبوی جدید صفحہ 211) پر سفیان کی تالیس کی وجہ حدیث کو ضعیف کہہ چکے ہیں۔ اب جو شخص ایک راوی کی روایت کو ایک مقام پر صحیح اور چند صفحوں کے فرق پر ضعیف کہے تو اس کا علمی دنیا میں کیا مقام ہوگا یہ فیصلہ ہم قارئین پر چھوڑتے ہیں۔

صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 129 جدید صفحہ 165)

(1) اس عنوان کے تحت محققین نے کہا ہے کہ صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور دلیل کے طرز پر حدیث ”رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپؐ نے اس کو نماز لوٹانے کا حکم دیا لائے ہیں۔“ اس حدیث پر نماز نبوی قدیم میں شفیق الرحمن زیدی یوں تبصرہ کرتے ہیں ”اگر صف میں جگہ ہے تو پیچھے اکیلے آدمی کی نماز نہیں ہوتی اور اگر صف میں جگہ نہیں ہے تو یہ اضطراری کیفیت ہوگی ایسی صورت میں اکیلے ہی کھڑے ہو جانا چاہیے نماز ہو جائے گی کیونکہ اگلی صف میں سے کسی مقتدی کو پیچھے کھینچنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام اوزاعیؒ، امام اسحاقؒ اور امام ابو داؤدؒ کا

اہم ہے کہ صف سے آدمی نہ کھینچا جائے البتہ ایک امام اور ایک مقتدی والے مسئلہ پر قیاس کر کے اس کا جواز ملتا ہے۔“

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! حدیث کریمہ سے واضح طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صف میں اکیلے نماز پڑھنے والے کو نماز لوٹانے کا حکم دیا ہے۔ جس کا صاف طور پر مطلب یہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا ہے جبکہ حدیث کے مقابلے میں محققین کا متوقف پہلے بیان ہو چکا ہے۔ قارئین کرام! امام اوزاعیؒ نے کہا کہ محققین کا اپنے آپ کو اہل حدیث کہنا درست ہے؟ ان محققین کیلئے ڈوب مرنے کا مقام ہے جو تقلید کو گمراہی، بدعت اور شرک تک کہہ دیتے ہیں لیکن جب خود کرتے ہیں تو وہ ان کے کلمے کی مالامال ہوتی ہے۔

تبصرہ ب:-

محققین نے یہ تسلیم کیا کہ اگلی صف سے کسی مقتدی کو پیچھے کھینچنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں لیکن آخر میں حدیث کے مقابلے میں قیاس کر کے اس کا جواز ثابت کر دیا۔ یہ ہیں پندرہویں صدی کے محققین اہل حدیث۔۔۔ فماذا بعد الحق الا الضلال۔

تبصرہ ج:-

محققین نے خود ہی امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام اوزاعیؒ، امام اسحاقؒ اور امام ابو داؤدؒ کا اپنے ہم عصر کے تائید میں نقل کیا ہے کہ صف میں سے آدمی نہ کھینچا جائے اور خود ہی حدیث مبارکہ اور ان ائمہ کے مذہب پر اپنے سابقہ فتوے کی خلاف ورزی کرتے ہوئے قیاس سے اس کا جواز نکال لیا۔ اگر قیاس ہی کرنا تھا تو حدیث اور مذہب آئمہ نقل کرنے کی کیا ضرورت تھی اور بہتر تو یہ تھا کہ اس کتاب کا نام بھی نماز نبوی کی بجائے نماز زیدی، یا نماز علی زکی رکھتے۔ حدیث کریمہ اور مذہب

آئمہ نقل کرنے کے بعد ان کے خلاف جواز کا فتویٰ بطور قیاس دینے کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں یہ طور پر حدیث اور آئمہ سے نفرت ہے۔ آئمہ کرام کے اجتہاد اور قیاس کو مذموم قرار دے کر ان پر کرنے والوں کو بدعتی اور گمراہ کہنے والے خود اس گیدڑ کو اپنے لئے حلال کیوں کر لیتے ہیں۔

(2) نماز نبوی جدید میں یہی حدیث لائے ہیں اور اس پر یوں تبصرہ کیا "اگر اگلی صف جبکہ نہیں ہے تو ایک اور امام اور ایک مقتدی والے مسئلے سے استنباط کرتے ہوئے اگلی صف آدمی کھینچ کر صف بنالینا جائز ہے اور اگر نہ کھینچا جائے اور اکیلے ہی نماز پڑھی جائے تو پھر یہ نہ دوہرائی ہوگی۔ اسی حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے حاشیہ نگار یوں طبع آزمائی کرتے ہیں "اگر مصلحت نے صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھنے والوں کو نماز لوٹانے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ وہ ان صف میں شامل نہیں ہوا تھا۔۔۔ اس سے معلوم ہوتا ہے اگر اگلی صف میں جگہ نہ ہو اور نماز اکیلے صف میں خڑا ہو جائے تو اس کی نماز ہو جائے گی یہی محقق شیخ الاسلام ابن شیمہ، شیخ البانی اور دیگر محققین کا ہے۔

تبصرہ الف:-

محقق شفیق الرحمن زیدی کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اگلی صف میں جگہ نہ ہو اور کسی کو کھینچنے بغیر اکیلے صف میں نماز پڑھ لی تو دوہرائی پڑے گی۔ جبکہ دوسرے محقق عبدالولی کی عبارت کا خلاصہ یہ ہوا کہ اگلی صف میں جگہ نہ ہو اور کسی کو کھینچنے بغیر اکیلے صف میں نماز پڑھ لی تو ہو جائے گی۔ ان دونوں محققین میں کون صحیح ہے کون غلط دونوں تو صحیح نہیں ہو سکتے کہ ایک کہتا ہے ہو جائے گی دوسرا کہتا ہے دوہرائی پڑے گی۔ دونوں میں ایک ضرور جھوٹا ہے۔ یہ خود غیر مقلدین عوام متبعین کریں تو درست ہوگا غالباً عبدالولی کذاب ٹھہریں گے کیونکہ دوسری طرف ذہبی دوران علی زلی کذاب بھی (تسبیل الوصول صفحہ 272) پر فرماتے ہیں کہ صف کے پیچھے اکیلے نماز نہیں ہوتی۔

ان پر افسوس کی بات یہ ہوگی کہ شفیق الرحمن زیدی کی اگلی صف سے آدمی کھینچنے کی بات بلا دلیل ہو لی۔ اہل نماز نبوی قدیم میں لکھا کہ صف میں سے کسی مقتدی کو پیچھے کھینچنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ (نماز نبوی صفحہ 40) پر فرماتے ہیں "یہ بھی ثابت ہوا کہ مسئلہ فتویٰ وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو۔

تبصرہ ب:-

نماز نبوی جدید میں امام مالک، امام احمد، امام اوزاعی، امام اسحاق اور امام ابو داؤد کے مذہب اوصاف کر کے کہ ہماری بات کہ ہمیں پیدائشی طور پر حدیث اور آئمہ سے نفرت ہے درست ثابت لاری اور آئمہ کے خلاف اپنی چھپی چیز کا اظہار کر لیا۔ نیز نماز نبوی قدیم میں ان آئمہ کی تقلید کی امت دی تھی لیکن نماز نبوی جدید میں ان کی تقلید منسوخ ہو گئی اور پھر محققین کی جانب سے مرزائی ان کی طرح نیا حکم یہ آیا کہ اب شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور ناصر الدین البانی کی تقلید کرو۔ آفریں راہداریں تحقیق۔

تقلید ہے ہر دم اپنوں کی تقلید ہے ہر دم غیروں پر
ہے قول و عمل میں ٹکراؤ ایہ کام ہیں اہل حدیثوں کے

صف بندی میں مراتب کا لحاظ رکھنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 130 جدید صفحہ 166)

(1) اس عنوان کے تحت سیدنا ابو مالک اشعری کی روایت نقل کی ہیں "رسول اللہ ﷺ نماز اپنے آٹھ رے ہوئے پہلے مردوں نے صفیں باندھیں پھر بچوں نے اس کے بعد آپ نے نماز پڑھائی پھر فرمایا میری امت کی نماز اسی طرح ہے۔"

تبصرہ الف:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی شہر بن خوشب ہیں ان پر امام مسلمؒ نے مقدمہ مسلم میں کام کیا ہے کہ یہ راوی مجروح ہے مزید براں امام شعبہؒ فرماتے ہیں ”ولقد لقيت شهراللم اعتدابه“ یحییٰ بن معین ان سے روایت نہیں لیتے تھے ابن عونؒ فرماتے ہیں۔ ”ان شہراً نزكوه اى طعنوه“ یحییٰ بن کثیر اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بلا اجازت بیت المال سے کپڑا اٹھایا تھا جس میں دراہم تھے۔ ابراہیم بن یعقوب الجوزجانیؒ فرماتے ہیں ”احادیثہ لاتشبہ حدیث الناس“ موسیٰ بن ہارونؒ فرماتے ہیں ”ضعیف“ امام نسائیؒ فرماتے ہیں ”لیس بالقوی“ امام ابو حاتمؒ فرماتے ہیں ”لا یحتج به“ (تہذیب الکمال) معلوم ہوا کہ شہر بن خوشبؒ جمہور کے نزدیک ضعیف راوی ہے اور تمہارا اصول ہے کہ جمہور جب راوی کو ضعیف کہیں تو وہ ضعیف ہوگا: ”آئمہ محدثین ثقہ مشہور اور ماہرین کی اکثریت کو ہمیشہ اور احوالہ ترجیح ہوگی“۔ (نور العینین صفحہ 61) دعویٰ ہے کہ اس کتاب میں ضعیف حدیث نہیں ہے۔

فما هذا ايها المحققون .

(2) اسی عنوان کے تحت علامہ سبکیؒ کی تقلید کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بچہ اکیلا ہو تو مردوں کے ساتھ کھڑا ہو جائے اور اگر بچے ایک یا ایک سے زائد ہوں تو اس صورت میں بھی ان کو مرد کے ساتھ صف بنانا ہوگی“۔ تبصرہ:-

جب کوئی اور تقلید کرے تو مجرم ٹھہرے، اور ان کی تقلید جانور کے گلے کا پٹا بن جائے، اور جب خود کریں تو انکے گلے کی مالا بن جائے۔ غیر مقلدین محققین زندہ باد۔

(3) اسی عنوان کے تحت محققین فرماتے ہیں ”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب مردوں کی

نماز نبوی کا علمی جائزہ

تاریخ کرام! اسی صفحہ پر مالک اشعریؒ کی حدیث جس کو محققین نے صحیح بھی کہا ہے اس میں ”پہلے مردوں نے صف باندھی پھر بچوں نے“۔ تاریخ کرام حدیث میں صراحت ہے کہ مرد صف باندھیں پھر بچے اس کے مقابلے میں یہ محققین تقلید کر رہے ہیں ناصر الدین علیؒ تو کیا حدیث کے مقابلے البانی کی تقلید جائز ہے یا یہ مسلکی ضرورت تھی جو حرمت تقلید ان ہے۔

امامت کا بیان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 131 جدید صفحہ 167)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں (ترجمہ) لوگوں کا امام وہ ہونا چاہیے جو ان میں سے زیادہ قرآن کو صحیح طریقہ پر پڑھنے والا ہو۔۔۔“

والف:-

تاریخ کرام! محققین حضرات نے (نماز نبوی جدید صفحہ 145) پر صحیح بخاری و مسلم کی حدیث سے اذان کے لزوم کیلئے استدلال کیا تھا کہ ہر نماز کے لئے اذان دینا لازم ہے۔ انہی احادیث میں یہ بات بھی تھی ﴿والبینو حکم اکبر کم﴾ یعنی تم میں سے جو (عمر میں سب سے زیادہ) امامت کرے۔ جب اذان دینی لازم تھی تو ظاہر بات ہے حدیث تو ایک ہی ہے امامت کی امامت بھی لازم ہوگی یہاں مسلک کی خاطر انہوں نے ان احادیث مبارکہ کے اس معنی پر اپنی فطرت کے مطابق انگلی رکھ دی۔ ان دونوں احادیث میں تعارض ہے کیونکہ مذکورہ بالا

حدیث میں اقراء کی بات ہے یعنی سب سے زیادہ صحیح قرآن پڑھنے والا جو ان محققین کا مسلک بتائیں۔ تبصرہ ب:-

(بخاری کتاب الاذان باب اهل العلم والفضل احق بالامامة) میں ہے ”جب نبی کریم ﷺ بیمار ہوئے اور مرض نے شدت اختیار کی تو آپ نے فرمایا حضرت ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ نماز پڑھا کریں۔“ حضرت ابو بکرؓ تمام صحابہؓ میں بڑے عالم تھے پھر حضرت عمرؓ (ایک جماع ہے) جبکہ صحابہؓ میں سب سے بڑے قاری ابی بن کعبؓ تھے (اور یہ آپؐ کا آخری عمل ہے۔ محققین حضرات کی نقل کردہ حدیث کے ساتھ یہ حدیث بھی متعارض ہے جس کی انہوں نے تطبیق نہیں کی کیونکہ اس سے ان کے مسلک پر زبرد پڑتی تھی۔ تو خاموشی میں عافیت سمجھی۔ تبصرہ ج:-

اس سے پہلے (نماز نبوی صفحہ 28) پر غسل کے طریقے میں محققین نے تبویب نسائی کی 127 اور 127 پر اوقات نماز میں تبویب بخاری کی تقلید کی تھی، اب یہاں بخاری کی تقلید کیوں کی کیونکہ ان محققین نے جو ایک لاندہب مسلک بنایا ہے اس کے لئے جہاں تقلید کی ضرورت ہے تو منہ نہیں موڑتے اگرچہ یہ بدعت اور گمراہی ہے۔ اگر احادیث سے چشم پوشی اختیار کرنی ہے تو بھی منہ نہیں موڑتے کیونکہ ان کیلئے اصل چیز ان کا مسلک ہے اور احناف کی مخالفت ہے۔

(2) اسی عنوان کے تحت محققین حضرات کا ایک انوکھا فتویٰ ملاحظہ ہو ”اگر نابالغ بچے کو زیادہ قرآن یاد ہو تو اسے امام بنایا جاسکتا ہے۔“ (یعنی ایسے بچے کو مستقل امام بنانا جائز ہے) دلیل کے طور پر حدیث دی ہے ”سیدنا عمرو بن سلمہؓ فرماتے ہیں کہ اپنے قبیلہ میں

اور قرآن مجھے یاد تھا، لہذا مجھے امام بنایا گیا حالانکہ میری عمر سات سال تھی۔“

واللہ۔۔

مین کرام! اس حدیث میں یہ بھی ہے میرا کپڑا کم تھا اور جب سجدے میں جاتا تو پیچھے اہل جاتی تھی پھر عورتوں نے کہا کہ اپنے امام کی شرم گاہ کو تو چھپاؤ۔ محققین حضرات نے چونکہ حدیث سے بچے کی امامت کو جائز ثابت کیا ہے حدیث چونکہ ایک ہی ہے اس لئے پھر ہو سکتا ہے کہ ہاں یہ بھی جائز ہو کہ نماز میں شرم گاہ بھی کھل جائے، چونکہ حدیث کے ایک حصے پر عمل کیا ہے۔ حصے پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے محققین حضرات پہلے احناف پر خود افسوس بھی کر چکے ہیں یقیناً ہے یہ لوگ خود ایسا عمل نہیں کریں گے بلکہ پوری حدیث پر عمل کریں گے۔ تب:-

(نماز نبوی صفحہ 145) پر بخاری کی حدیث 628 مسلم کی حدیث 764 میں آپؐ کا حکم تھا میں سے (جو عمر کے لحاظ سے) سب سے بڑا ہو وہ امامت کرے۔ محققین حضرات نے یہ نہیں دیکھا کہ کون سے حدیث پر عمل کرنا فرض ہے اور کون سی حدیث ناقابل عمل ہے۔ کیونکہ دونوں احادیث پر بیک وقت عمل ممکن نہیں ہے اگر ایک حدیث پر عمل متروک ہو گیا تو پھر آپؐ اہل حدیث میں گئے دوبارہ برطانیہ کو درخواست دینی پڑے گی تاکہ کوئی نیا نام رجسٹرڈ ہو کر منظر عام پر آئے اور ہم اسی نام سے مخاطب کریں گے۔

(3) اسی عنوان کے تحت محققین فرماتے ہیں ”ناہینا کو امام بنانا جائز ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے سیدنا عبداللہ بن ام مکتوم کو امام مقرر کیا تھا حالانکہ وہ ناہینا تھے“ (بحوالہ ابوداؤد)

۔

اس حدیث کی سند میں ن قتادہؓ عن کے ساتھ روایت کرتے ہیں اور قتادہ کو یہ محقق علی زنی

کذاب خود (جزء قرأت صفحہ 59، 93 جزء رفع یدین صفحہ 39) پر اپنے مذہب کے روایت کرنے کے جرم میں غصے میں آکر ایک نہیں کئی مقامات پر مدلس کہتا ہے۔ یہاں تہذیب کے ساتھ روایت کو صحیح اس لئے کہا ہے کیونکہ مسلک کی بات تھی اور ان کے مسلک کی بات تھی۔ کذاب راوی ان کے ہاں حافظ الحدیث بن جاتا ہے۔ اللہم احفظنا۔ باقی ابن حبان کا جھوٹ کا اعلیٰ منظر ہے کیونکہ انہوں نے کسی حدیث کے بارے میں صحت کا حکم نہیں لگایا تفصیل مقدمہ دیکھیں۔

(4) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس امام کی کانوں سے بلند یعنی قبول نہیں ہوتی جس پر لوگ۔۔۔ ناراض ہوں۔“ (ابوداؤد) تبصرہ:-

قارئین کرام! ابوداؤد کی حدیث کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن زیاد ہیں۔ تصنیف پر جمہور محدثین متفق ہیں، محققین کا اصول ہے کہ جب جرح و تعدیل میں اختلافی محدثین کی اکثریت کو ہمیشہ ترجیح ہوگی (نور العینین صفحہ 61) اور ساتھ ساتھ یہ مدلس بھی تہذیب الکمال، طبقات المدلسین از ان حجر، اسماء المدلسین از امام سیوطی، لہذا یہ حدیث محققین اصول کے مطابق ضعیف ہے۔ قارئین کرام! ایسے ضعیف راوی کی حدیث کے ہوتے ہوئے تمام احادیث کے صحیح ہونے کے بلند بانگ دعوے کئے جاتے ہیں۔ محققین نے ترمذی کے اس حدیث کو حسن کہا ہے: امام ترمذی کے حوالہ میں حسن کے ساتھ ”غریب“ کا لفظ غالباً بکری لکھی۔ حالانکہ یہ محقق جزم کے ساتھ یہ بھی کہہ چکے ہیں کہ امام ترمذی متماثل ہیں۔

☆☆☆☆☆

اماموں پر وبال

(نماز نبوی قدیم صفحہ 133 جدید صفحہ 170)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث حدیث دی ہیں ”سیدنا ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اگر اماموں نے نماز اچھی طرح (ارکان کی تعدیل اور سنتوں کی رعایت کے ساتھ) پڑھائی تو تمہارے لئے بھی ثواب ہے اور اگر پڑھانے میں خطا کی (رکوع و سجود کی عدم رعایت اور جلے کا فقدان سے نماز پڑھائی) تو تمہارے مقتدیوں کیلئے تو ثواب ہے اور ان کیلئے وبال ہے۔“

اس حدیث میں یہ بات محققین کی (بریکٹ میں) ذاتی ہوئی عبارت سے خوب واضح ہوئی۔ مقتدی نے بھی امام کے ساتھ ارکان کی تعدیل اور قوے جلے کے فقدان سے نماز پڑھی ورنہ تو اس بات کی صراحت کی ضرورت نہ ہوتی ”تمہارے لئے ثواب ہے اور ان کیلئے وبال“ اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کی نماز بغیر تعدیل ارکان اور بغیر قوے و جلے کے ہو جائے گی۔ جبکہ ایک صفحہ پہلے محققین نے کہا تھا ”واضح ہو کہ ارکان نماز کی تعدیل اور طہانیت کے بغیر نماز باطل ہوتی ہے۔“ قارئین کرام! یہ محققین ہیں اور انہوں نے جو تحقیق کی ہے ہم جیسے جاہلوں کی پہنچ وہاں تک کہاں؟ ہم ان کی تحقیق پر شک نہیں کر سکتے کیونکہ ہو سکتا ہے تحقیق کے دوران کوئی نئی حدیث سامنے آجائے اس لئے پہلے کہا تھا کہا کہ ارکان نماز کی تعدیل اور طہانیت کے بغیر نماز باطل ہوتی ہے۔ اور اب ثواب ملتا ہے سبحان اللہ۔۔۔!

(2) اسی عنوان کے تحت لکھتے ہیں ”امام بغویؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ اگر کوئی امام بے وضو یا بحالت جنابت نماز پڑھادیتا ہے تو مقتدیوں کی نماز صحیح اور امام

پرنماز کا اعادہ لازم ہے خواہ اس نے یہ فعل ارادہ کیا ہو یا لاعلمی کی بنیاد پر۔

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! محققین کی اس اندھی تقلید کو دیکھیں اور اناللہ وانا الیہ راجعون پڑھ کر ایسی تقلید سے اللہ کی پناہ مانگیں۔ یہ عبارت بلا حوالہ نقل کی گئی۔ غالباً اس کا حوالہ کسی فیکٹری میں تیار ہو رہا ہوگا۔ یہ تقلید کتنی احادیث کے مقابلے میں ہے اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ قارئین کرام! عبارت میں یہ بات واضح ہے کہ اگر امام نے قصداً واردۃً بھی نماز پڑھائی تو پھر بھی مقتدیوں کی نماز ہو گئی۔ قارئین کرام (تسہیل الوصول صفحہ 55) پر انہی میں سے ایک محقق فرماتے ہیں ”جنہی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا (دلیل) حضرت عائشہ روایت کرتی ہیں، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ترجمہ) میں (اللہ کے حکم سے) حائضہ عورت اور جنہی کا مسجد میں آنا حلال نہیں کرتا ہوں۔“ اسی حدیث پر اسی نماز نبوی کے محقق حافظ زبیر علی زئی کذاب فرماتے ہیں، یہ حدیث حسن ہے امام ابن حجرؒ بلوغ المرام میں بھی اس حدیث کی صحت نقل کر چکے ہیں۔ قرآن بھی کہتا ہے ”اے ایمان والو! جب تم نشے میں مست ہو نماز کے قریب بھی نہ جاؤ جب تک اپنی بات کو سمجھنے نہ لگو اور جنابت کی حالت میں بھی جب تک غسل نہ کر لو۔ ترجمہ جو تارکھی (سورۃ نساء آیت نمبر 43) اسی طرح دوسرے مقام پر قرآن کریم میں ہے (ترجمہ) اے ایمان والو! جب تم نماز کیلئے اٹھو تو۔۔۔۔۔۔ اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو غسل کر لو۔ ترجمہ جو تارکھی (سورۃ مائدہ آیت نمبر 6) قارئین کرام! ان تمام نصوص سے معلوم ہوا کہ جنہی نہ تو مسجد میں جاسکتا ہے اور نہ ہی نماز کے قریب جاسکتا ہے جب مسجد میں نہیں جاسکتا تو نماز تو دور کی بات ہے اور یہ محقق ایک عمدہ بنظر تقلید کی قوت سے جنہی کو مسجد میں بھی بھیجتے ہیں اور اس کو امام بھی بناتے ہیں، فوا عجباً۔ غالباً اسی وجہ سے مرزائی کی اقتداء بھی آپ کے ہاں جائز ہے۔“ جب نصوص

میں جانے کی اجازت نہیں دیتے تو نماز کیسے پڑھا سکتا ہے۔ ”سبحانک هذا معلوم“ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جنہی مسجد کے قریب بھی نہ آئے۔ یہ محققین کہتے ہیں خود تو کیا انہی انہی کہتے ہیں۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔ مردہ ہوتا نہیں جب ہوتا ہے تو کفن پھاڑا ہے۔ تقلید کرتے نہیں جب کرتے ہیں تو کفن پھاڑ کے رکھ دیتے ہیں۔ ان محققین کی تقلید کو انہی کرتے ہیں، یہ تو تقلید نہ کرنا ہے جب کریں گے تو پھر کیا عالم ہوگا۔

۱۱۔ وال:-

ان نصوص کی موجودگی میں اگر کوئی شخص قصداً واردۃً نماز پڑھائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا اسے صوم کا استخفاف نہیں؟ فمما ہوا جوابکم۔

۱۲۔ ب:-

محققین نے اس بات کی تقلید کر ڈالی کہ مقتدی کہ نماز ہوگی لیکن امام کی نماز نہیں ہوگی لہذا امام امامہ لازم ہے نہ کہ مقتدی پر۔ سوال یہ ہے کہ مقتدی کی نماز کیسے صحیح ہوگی جبکہ مقتدی کی نماز کی بنا امام کی نماز پر ہے اور امام مقتدی کا بھی ضامن ہوتا ہے کیونکہ حدیث میں ہے ”حضرت ابو امامہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، امام ضامن اور مؤذن امین ہے نیز حضرت علیؓ کی روایت ہے ”ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی پھر چلے گئے، پھر واپس آئے تو آپؐ نے مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا۔ آپؐ نے ہمیں (دوبارہ) پھر نماز پڑھائی، پھر فرمایا میں نے ”انہی حالت جنابت میں نماز پڑھا دی تھی جس شخص کو یہی صورت پیش آئے جو مجھے پیش آئی یا وہ اپنے پیٹ میں کوئی گڑ بڑ پائے تو وہ ایسے ہی کرے جیسے میں نے کیا۔ (مسند احمد 99/1) یہ حدیث روایت ابوہریرہؓ (دارقطنی 631/1) اور (ابن ماجہ صفحہ 87) میں بھی ہے بحوالہ حدیث وائل حدیث۔ نیز خلیفہ راشد حضرت عمرؓ کا اثر ہے ”کہ حضرت عمرؓ مغرب کی نماز پڑھاتے ہوئے

من اقتداء غیر المقلدین، الذین یصلون فی حالة الجنابه.

امام کو لقمہ دینا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 136 جدید صفحہ 173)

اس عنوان کے تحت سیدنا مسور بن یزید کی روایت لائے ہیں ”ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے قرأت میں قرآن کا کچھ حصہ چھوڑ دیا: ایک آدمی نے کہا فلاں فلاں آیت چھوڑ دی تو فرمایا تو نے مجھے یاد کیوں نہ کرایا“ (ابوداؤد) تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی مروان بن معاویہ جو عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں اور یہ مدلس راوی ہیں، طبقات المدلسین لابن حجر اسماء المدلسین، سیوطی، تہذیب الکمال، اور محققین کا اسول ایک دفعہ پھر یاد دلاتے ہیں ”حکم یہ ہے کہ مدلس کی صرف وہی روایت قبول کی جائے گی جس میں دو سماع کی تصریح کرے یہ بات امام شافعیؒ نے ہر اس شخص پر جاری فرمائی ہے جو ایک دفعہ ہی تدلیس کرے امام یحییٰ بن معین نے کہا مدلس اپنی تدلیس سے حجت نہیں ہوتا“ (نور العینین صفحہ 138) یاد رہے کہ یہی امام یحییٰ بن معین نے مروان بن معاویہ کو مدلس کہا ہے۔ لہذا یہ حدیث محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے۔

کہاں ہیں وہ دعوے کرنے والے

جواب سر چھپائے پھرتے ہیں۔۔۔

امامت کے چند مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 135 جدید صفحہ 170)

عورت کی امامت کے بارے میں (نماز نبوی قدیم) میں حضرت ام سلمہؓ کی امامت کی

قرأت کرنی بھول گئے تو آپؐ نے لوگوں کو دوبارہ نماز پڑھائی (شرح معانی الآثار 1/280) بحوالہ حدیث و اہل حدیث۔ نیز یہ محققین (نماز نبوی صفحہ 253) پر فرماتے ہیں۔ ”اقتدی سے نماز میں بھول چوک ہو جائے اور شروع ہی سے وہ امام کے ساتھ جماعت میں شامل اس کیلئے سجدہ سہو نہیں ہو گا۔ اگر امام ضامن نہیں ہے تو پھر مقتدی کی غلطی پر سجدہ معاف کیوں ہے جبکہ امام کے سہو ہونے سے مقتدی پر بھی سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے۔ یہ سب کیا؟ نیز اگر امام ضامن نہیں ہے تو پھر امام کا سترہ مقتدی کیلئے کیوں کافی ہوتا ہے۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 118 جدید صفحہ 182) صرف اس لئے کہ مقتدی کی نماز کی بنا امام کی نماز پر ہے ورنہ مقتدی کو الگ سترے کی ضرورت ہوتی۔ اگر امام ضامن نہیں ہے تو پھر امام مقتدیوں کی امامت کی مقتدی امام کی اقتدا کی نیت کیوں کرتے ہیں۔ (نماز نبوی جدید حاشیہ صفحہ 174) نیز اگر امام ضامن نہیں ہیں تو پھر امام کا اقرا ہونا اور اطم بالہ ہونا کیوں لازم کیا۔ چونکہ محققین کا مسلک خلاف حدیث ہے اس لئے ہم یقین سے کہتے ہیں کہ وہ اپنے مسلک کی خاطر ان احادیث میں کلام طرح سے کلام کر کے ضعیف ٹھہرائیں گے۔ یہ چونکہ مسلکی مجبوری کی وجہ سے کرتے ہیں۔ اس نام ان کو ان کا اصول یاد دلاتے ہیں۔ ”جب کسی مسئلہ کے متعلق قرآن مجید اور مقبول احادیث مکمل خاموش ہوں، صرف بعض ضعیف احادیث سے کچھ راہنمائی ملتی ہو تو اس مسئلہ میں کسی امام کے قول پر کرنے کی بجائے بہتر یہ ہے کہ اس ضعیف حدیث پر عمل کر لیا جائے“ (نماز نبوی صفحہ 44) فاب المفر۔

انتباہ

قارئین! غیر مقلدین الاذہبیہ کی اقتدا میں نماز پڑھنے سے احتیاط کریں کہیں ایسا نہ ہو کہ امام حالت جنابت میں امام بغوی کی تقلید (بادلیل) کرتے ہوئے نماز پڑھا رہا ہو۔ اللھم احفظنا

روایت دی ہے (بحوالہ ابن ابی شیبہ)

تبصرہ:-

حضرت ام سلمہؓ کی مذکورہ حدیث کی ایک سند میں سفیان بن عیینہؒ "عن سے روایت کرتے ہیں اور دوسری روایت میں قتادہؒ "عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں اور دونوں کو محقق حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب مدلس کہتے ہیں دراصل ان کا اصول ہے کہ جب احناف کی مستدل حدیث ہو تو وہ عفتہ کی وجہ سے ضعیف ہوتی ہے لیکن اپنے لئے صحیح ہوتی ہے۔ اس حدیث کو خاموشی کے ساتھ نسخہء جدید سے حذف کر دیا گیا۔

(2) حاشیہ میں ایک اور محقق لکھتے ہیں "اگر آدمی نے نماز شروع کی پھر دوسرا بھی اس کے ساتھ آلا تو پہلا نمازی امامت کی نیت کر کے نماز جاری رکھے گا۔"

تبصرہ:-

محققین سے التماس ہے کہ یہ مسئلہ "پہلے نمازی امامت کی نیت کرے" قرآن و حدیث کی روشنی میں مدلل فرمائیں: قرآن سے تو ویسے ہی آپ کو چڑ ہے اور حدیث آپ کو ملے گی نہیں: اس لئے ہم یہ یقین سے کہہ سکتے ہیں کہ اگلے ایڈیشن میں یہ تحقیق بھی ختم ہو جائے گی۔ اور جب تک نئے ایڈیشنز چھپنے کا سلسلہ جاری رہے گا تو انشاء اللہ چند ہی سالوں میں غیر مقلدین ایک اور عظیم الشان کتاب اور تحقیق سے محروم ہو جائیں گے اور ایک دفعہ پھر اپنے پرانے دین یعنی تقلید شیخ الکمل فی الکمل پر آجائیں گے۔

(3) اسی عنوان کے تحت ایک حدیث دی ہے "سیدنا جابرؓ کہتے ہیں کہ میں نماز میں نبی اکرم ﷺ کے پیچھے کھڑا ہو گیا تو آپؐ نے میرا کان پکڑ کر مجھے دائیں جانب کر لیا (یہ ایک سفر کا واقعہ ہے اس میں رسول اللہ ﷺ نے ایک ہی چادر میں نماز پڑھی)"۔ اس پر حاشیہ میں محقق عبدالصمد

رفیق لکھتے ہیں "اس میں ان لوگوں کی تردید ہے جو انتہائی غیر ذمہ داری سے یہ کہہ دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی شگے سر نماز نہیں پڑھی۔"

تبصرہ:-

سبحان اللہ پندرہویں صدی کے اس عظیم محقق کو ایک قابل انعام نکتہ ملا لیکن انہی کے ساتھی متیق زیدی صاحب ان کی تحقیق پر پانی پھیرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ایک سفر کا واقعہ ہے، پہلے صفحہ 127 پر بھی یہی زیدی صاحب بطور تنبیہ لکھتے ہیں "گرمی میں نماز ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو، کا تعلق سفر سے ہے"

تو زیدی صاحب کے اصول کے مطابق یہ واقعہ سفر کے ساتھ خاص ہے لیکن آپ نے عام کیسے کر دیا، ہم تمہاری مجبوری سمجھتے ہیں۔ نیز اسی کتاب میں صفحہ 218 پر آپ خود اصول بناتے ہیں "----- اس کے متعلق حدیث خاموش ہے، اس ضمن میں جو کچھ بھی کہا جاتا ہے وہ محض ظن اور احتمال پر کہا جاتا ہے۔"

اسی اصول کے مطابق حدیث سر کے معاملے میں خاموش ہے آپ جو کچھ بھی کہہ رہے ہیں محض ظن اور احتمال کی بنیاد پر کہہ رہے ہیں، اسے کہتے ہیں پاؤں بھی اپنے کلباڑی بھی اپنی۔ (4) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے "سیدنا ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ایک آدمی مسجد میں آیا، آپ نماز پڑھا چکے تھے، وہ آدمی اکیلا نماز پڑھنے لگا۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کیا کوئی شخص ایسا نہیں جو اس پر صدقہ کرے اور اس آنے والے کے ساتھ باجماعت نماز پڑھے۔"

تبصرہ الف:-

ترجمہ میں خیانت:-

حدیث ترمذی	حدیث ابوداؤد و مستدرک حاکم
ترجمہ:- حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ لینے کے بعد آیا آپؐ نے فرمایا اس شخص کے ساتھ کون تجارت کرے گا، ایک شخص کھڑا ہوا اور اس کے ساتھ نماز پڑھ لی۔	ترجمہ:- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کوئی شخص نہیں ہے جو اس پر صدقہ کرے یعنی اس کے ساتھ نماز پڑھے۔

یہاں محققین حضرات ترجمہ میں جو خیانت کر رہے ہیں وہ معمولی غور و فکر سے آسانی سے سمجھ آ جاتی ہے کہ آدھا ترجمہ ترمذی کی حدیث کا ہے اور آدھا ابوداؤد اور مستدرک کی حدیث کا ہے۔ اے غیر مقلدین عوام! اپنے محققین کی چالوں کو خوب اچھی طرح سمجھو اور ان کی تقلید سے توبہ کرو حدیث میں ہے۔ ﴿مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّخِذْ مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ جن کی قلمی تحریف (مسک کی خاطر) سے احادیث پیغمبرؐ محفوظ نہ ہوں تو ان کے ہاں۔ آئمہ متبوعین کی کیا حیثیت ہوگی۔

تبصرہ ب:-

محققین حضرات پہلے یہ تعین کر لیں کہ ان کا استدلال ترمذی کی روایت سے ہے یا ابوداؤد و مستدرک کی، اگر ترمذی کی حدیث سے ہے تو اس میں ایک راوی سعید بن ابی عروبہ ہیں جن کے

”حق کذاب خود (جزء قرأت صفحہ 56) پر لکھتے ہیں کہ مشہور مدلس تھے اور یہ روایت سعید بن ابی سلمہ کے ساتھ روایت کر رہے ہیں لہذا یہ روایت ان کے اپنے ہی اصول کے ساتھ ضعیف اور قابل استدلال نہ رہی اور اگر ابوداؤد و مستدرک کی روایت سے ہے تو اس میں اس بات

اہم ج:-

ابوداؤد اور مستدرک کی روایت میں نماز پڑھ لینے کا کافی ذکر نہیں ہے لہذا یہ آپ کی دلیل مان سکتی۔ یہ ہیں وہ دلائل جن پر جماعت ثانی کی عمارت تعمیر کی گئی۔ (جاتے ہیں کوئٹہ اور بیٹھتے ان پشاور کی ٹرین میں)

نماز نبوی: تنبیہ واولی سے سلام تک۔

گیارہ صحابہ کرام کی شہادت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 139 جدید صفحہ 177)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سیدنا ابوجمید الساعدیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے دس صحابہ کی جماعت میں کہا کہ میں۔۔۔۔۔“ (ابوداؤد، ترمذی) ہمرہ الف:-

سیدنا ابوجمید الساعدیؓ سے مروی یہ روایت ترمذی اور ابوداؤد کے علاوہ (صحیح بخاری باب الصلوٰۃ باب سنة الجلوس فی التشہد) میں بھی مروی ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت میں ایک راوی عبد الحمید بن جعفر ہے جو وہم کا مریض ہے اور اس روایت میں اس کو شدید وہم: وہ اس وہم کو جاننے سے پہلے آپ ترمذی، ابوداؤد اور بخاری کی روایت میں تقابل دیکھیں گا وہم سمجھنے میں آسانی ہو اور اس بیماری کو چھپانے کیلئے محققین کی لا جواب خیانت کا بھانڈا بھی

چوراہے پر پھوٹ جائے

حدیث بخاری:-

دوسندوں کے ذکر کرنے کے بعد: محمد بن عمرو بن عطاء نے بیان کیا ہے کہ وہ چند مسافر ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ ذکر نبی کریم ﷺ کی نماز کا چلا تو ابو حمید الساعدیؓ نے کہا کہ مجھے نبی کریم ﷺ کی نماز (کی تفصیلات) تم میں سب سے زیادہ معلوم ہیں میں نے آپ کو دیکھا کہ تکبیر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو مونڈھوں تک لے جاتے، جب رکوع کرتے تو گھٹنوں کو اپنے ہاتھوں سے پوری طرح تمام لیتے اور پیٹھ جھکا دیتے اور پھر جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اس طرح سیدھے کھڑے ہو جاتے کہ تمام جوڑ درست ہو جاتے، جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں (زمین پر) اس طرح رکھتے تھے کہ نہ بالکل پھیلا ہوا ہوتا اور نہ سمٹا ہوا، پاؤں کی انگلیاں تمام طرف رکھتے جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھے تو بائیں پاؤں پر بیٹھے اور دایاں کھڑا رکھتے اور آخری مرتبہ بیٹھے بائیں پاؤں کو کھڑا کر دیتے پھر مقعد پر بیٹھے۔

حدیث ترمذی و مفہوم ابوداؤد:-

محمد بن عمرو بن عطاء، ابو حمید الساعدیؓ سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ میں نے ابو حمید الساعدیؓ کو کہتے ہوئے سنا اس وقت وہ دس صحابہؓ میں بیٹھے ہوئے تھے جن میں ابو قتادہ بن انیسؓ بھی شامل تھے، کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے متعلق تم سب سے زیادہ جانتا ہوں صحابہؓ فرمایا تم نہ حضور اکرم ﷺ کی صحبت میں ہم سے پہلے آئے اور نہ ہی تمہاری حضور اکرم ﷺ کے ہاتھوں سے زیادہ آمد و رفت تھی۔ ابو حمید الساعدیؓ نے فرمایا یہ تو صحیح ہے، صحابہؓ نے فرمایا بیان کرو۔ ابو حمید الساعدیؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے اور دونوں ہاتھ کندھوں تک لے جاتے اور اللہ اکبر کہہ کر رکوع کرتے اور اعتدال کے ساتھ رکوع کرتے۔

نہ سر کو جھکاتے اور نہ ہی سر کو اونچا کرتے اور دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھتے پھر، سمع اللہ، حمد، کہہ کر ہاتھوں کو اٹھاتے اور معتدل کھڑے ہوتے یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ تک پہنچتی پھر سجدے کیلئے زمین کی طرف جھکتے اور اللہ اکبر کہتے اور بازوؤں کو بغلوں سے علیحدہ رکھتے پاؤں کی انگلیاں نرمی کے ساتھ قبلہ رخ کر دیتے پھر بائیں پاؤں موڑ کر اس پر اعتدال کے ساتھ بیٹھ جاتے یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر پہنچ جاتی پھر سجدے کیلئے سر جھکاتے اور اللہ اکبر کہتے اور پھر کھڑے ہوتے یہاں تک کہ دونوں سجدوں سے اٹھتے تو تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے جیسے کہ نماز کے شروع میں کیا تھا پھر اسی طرح کرتے یہاں تک کہ پہلی نماز کی آخری رکعت آ جاتی چنانچہ بائیں پاؤں کو لٹاتے اور کوہے پر تو رک کے ساتھ بیٹھ جاتے اور سلام پھیر دیتے۔ ابوداؤد میں اضافہ ہے کہ یہ سن کر صحابہؓ نے کہا تم نے سچ کہا رسول اللہ ﷺ اسی طرح نماز پڑھتے تھے۔

محققین کی خیانت:-

قارئین کرام! محققین نے حدیث کا صرف ترجمہ کر کے اس میں سے ابوقتادہ ربیعؓ صحابی کا نام حذف کر دیا ہے اور اس طریقے سے غیر مقلد عوام کو بیٹھا زبردینی کی کوشش کی ہے اور عنوان میں کئے ہوئے دعویٰ (گیارہ صحابہ کرامؓ کی شہادت) کو خود ریت کی دیوار ثابت کیا ہے کیونکہ ابوقتادہؓ کے بغیر دس صحابہ کرامؓ رہ جائیں گے۔ قارئین کرام! بخاری اور ترمذی و ابوداؤد کی روایت میں فرق کو غور سے دیکھیں اور وہم کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

وہم کی تفصیل:-

(1) عبد الحمید بن جعفر کو وہم ہوتا تھا اور خطا بھی ہوتی تھی۔ حافظ ابن حجرؒ ان کے بارے میں یوں فیصلہ کرتے ہیں ”صدوق راوی ہے، قدری تھا، اس کو وہم بھی ہوتا تھا“۔ (تقریب

الہذیب، 1/554) قدیمی کتب خانہ کراچی۔ یہی بات صفی الرحمن مبارک پوری (تجۃ الاسلام، 175/3 بحوالہ قرۃ العینین) میں بھی کرتے ہیں۔ علامہ زلیخا فرماتے ہیں ”ظاہر بات یہی ہے۔“ ان کو روایت میں غلطی ہوئی ہے: والظاهر انه غلط فی هذا الحديث۔ (نصب الراية، 344/1 بحوالہ قرۃ العینین) نیز ابن حبان (میسے تسامیل (بقول محققین کے) بھی فرماتے ہیں اس نے اکثر اوقات خطا کی ہے (تہذیب الہذیب و کتاب الثقات، بحوالہ قرۃ العینین) محدثین نے ان کو ضعیف بھی کہا ہے۔ بہر حال یہ بات یقینی ہوئی کہ ان کو وہم، ہوتا تھا۔ حدیث میں ان کو وہم ہوا ہے اور اسی وہم کو چھپانے کیلئے ان محققین نے قنادہ کا نام حذف کیا کیونکہ ان کو یقین تھا کہ ہمارے مقلدین آنکھیں بند کر کے اعتبار کریں گے۔ تفصیل وہم:-

(2) ترمذی اور ابو داؤد کی حدیث میں ابوقنادہ ربیعؓ کا بھی ذکر ہے جبکہ ابوقنادہ، حفصہ علیؓ کے دور خلافت میں فوت ہوئے تھے اور حضرت علیؓ نے ان کا نماز جنازہ پڑھایا تھا اور محمد بن عطاء کہتے ہیں کہ اس مجلس میں ابوقنادہؓ بھی تھے۔ جبکہ محمد بن عمرو بن عطاء تو خلافت علیؓ کے بعد پیدا ہوئے تھے یہ کیسے کہتے ہیں کہ ابوقنادہ بھی وہاں تھے۔ شاید ابوقنادہ وفات کے کئی سال بعد قسطنطنیہ سے نکل کر مجلس رفع یدین میں حاضر ہوئے ہوں۔ دیکھئے (طحاوی باب صفة الجلوس کیف هو) امام ابن قتان المغربی اور ابن دقیق العید نے بھی یہی کہا ہے، حافظ ابن حجر نے تلخیص الجبر میں اسی کو ثابت کیا ہے (بحوالہ العرف الخدی انور شاہ کشمیری) حضرت ابوقنادہؓ وفات خلافت علیؓ میں ہوئی تھی اس کیلئے (مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب من کان یکبر علی الجنائز سبعا و تسعا) کی روایت ”موسیٰ بن عبداللہ بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے حضرت ابوقنادہؓ کا جنازہ پڑھایا اور سات تکبیریں کہیں تھیں۔“

اس کے تمام راوی ثقہ ہیں)۔ راوی کے وہم کا اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے۔ (1) پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث کی کتابوں میں جو مرتبہ بخاری شریف کا ہے وہ ترمذی شریف کا نہیں ہے، بخاری شریف کی روایت کی سند میں حمید بن جعفر نہیں ہیں اور ابوقنادہؓ کا بھی ذکر نہیں ہے پس پتہ چلا کہ ابو داؤد اور ترمذی شریف کی روایت میں حمید بن جعفر نہ تھا۔

(2) روایت بخاری اور روایت ابو داؤد اور ترمذی میں بہت فرق ہے مثلاً بخاری کی روایت ابو داؤد اور ترمذی میں رفع یدین کا ذکر نہیں ہے جبکہ ابو داؤد اور ترمذی میں ہے، بخاری کی روایت میں اٹھتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر نہیں ہے جبکہ ابو داؤد اور ترمذی میں اس کا ذکر ہے۔

(3) ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں وہم کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ اس حدیث سے امام احمد بن حنبلہ نے مسائل کیلئے استدلال کرتے ہیں لیکن اس حدیث میں مذکور ہونے کے باوجود اٹھتے وقت رفع یدین کے قائل نہیں ہیں معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ روایت درست ہے بلکہ وہم ہے تبھی تو وہ اس کے قائل نہیں۔

(4) محققین حضرات کا یہ عقیدہ ہے کہ بخاری کی تمام روایات صحیح ہیں اور یہ مقام اور مرتبہ ابو داؤد اور ترمذی کو حاصل نہیں ہے۔ کیا وجہ ہے کہ محققین یہاں بخاری کی صحیح اور مستند روایت کو چھوڑ کر ابو داؤد اور ترمذی کی وہم والی روایت کو لے رہے ہیں؟ ہم محققین کی مجبوری سے بخوبی واقف ہیں ان کا کام احناف کی مخالفت کرنا ہے، ان کو احادیث صحیحہ سے کوئی غرض نہیں ورنہ یہاں روایت کی روایت کو لے لیتے۔

(7) ابو داؤد اور ترمذی کی حدیث میں ابوقنادہؓ کی موجودگی کا ذکر ہے یہ تو ثابت ہو چکا کہ ابوقنادہؓ اس وقت سے پہلے فوت ہو چکے تھے (محققین کا ابوقنادہؓ کا نام حذف کرنے کا مقصد بھی

اس حقیقت پر پردہ ڈالنا تھا۔ اس بات کی وجہ سے باقی دس صحابہ کی موجودگی بھی مشکوک ہے۔ کیونکہ جس صحابی کی موجودگی کا بطور خاص کیا گیا ان کی تو یہ حالت ہے تو باقی کے اور سچائی خود بخود سامنے آ جاتی ہے۔ لہذا اگر وہ صحابہ کی شہادت کا پول تو محققین نے خود کھول باقی دس کی شہادت کی عمارت بھی متزلزل ہو رہی ہے۔ **فاین المفرد**۔

(2) اسی حدیث کے حاشیہ میں محقق عبدالصمد ریفی لکھتے ہیں ”اس حدیث سے

باتیں معلوم ہوئیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی وفاقاً رفع یدین منسوخ نہیں ہوا۔“

تبصرہ:-

محقق صاحب جس بنیاد پر یہ عمارت تعمیر کر رہے ہیں اس بنیاد کی مضبوطی کا اندازہ تو سطور سے ظاہر ہے اب محقق صاحب یہ کہنا چاہتے ہیں کہ رفع یدین کا مسئلہ اتنا اہم ہے کہ اس حضرت ابو قتادہؓ عالم برزخ سے اس دنیا کی ایک محفل میں تشریف لائے اور اس اہم شہادت دی لیکن رفع یدین کو ثابت کرتے کرتے محققین نے قرآن مقدس کی بات (مر قیامت والے دن دوبارہ اٹھائے جائیں گے) کو جھٹلا دیا (نعوذ باللہ) اگر ان محققین کو تبصرہ سے انکار ہے تو پھر بتائیں کہ ترجمہ میں روایت سے حضرت قتادہؓ کا نام کیوں حذف کیا

نماز کی نیت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 140 جدید صفحہ 178)

اس عنوان کے ذیل میں امام ابن تیمیہؒ اور امام ابن قیمؒ کا قول نقل کیا ہے کہ

کی نیت زبان سے مشروع نہیں یہ بدعت ہے۔

اب کا نام نماز نبوی اور بھر مارے اقوال غیر معصومین کی: کیا امام ابن تیمیہؒ اور امام ابن قیمؒ نبی ہیں (نعوذ باللہ) نہیں تو کتاب کا نام نماز نبوی کیوں ہے۔ اگر آپ نے ان کے قول کو حوالہ نہیں دیا، لگتا ہے کہ آپ کے ہاں تقلید کا یہ گیدڑ حلال ہو گیا ہے۔

قیام

(نماز نبوی قدیم صفحہ 142 جدید صفحہ 181)

اس عنوان کے تحت محقق زیدی صاحب لکھتے ہیں ”امام ہو یا مفرد، اپنے آگے سترہ رکھ کر نماز ہے: نبی کریم ﷺ نے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا“ (بحوالہ ابو داؤد)

والف:-

اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابن عجلان ہے اور عن کے ساتھ روایت کر رہا ہے اور محقق اب (جزء رفع یدین صفحہ 77، جزء قرأت صفحہ 160) پر ان کو مدلس تسلیم کرتے ہیں اور بل الوصول صفحہ 227) پر ضعف کا فتویٰ لگاتے ہوئے کہتے ہیں ”اس کی سند ابن عجلان کی ضعیف ہے“۔ قارئین کرام! یہ محقق ہیں ایک کتاب میں جس راوی کو مدلس کہتے ہیں دوسری کتاب میں اسی راوی کے عنعنہ والی روایت کو صحیح کہتے ہیں، ایک کتاب میں جس راوی کو ضعیف کہتے ہیں دوسری کتاب میں اسی راوی کو صحیح کہتے ہیں، اسی لئے ہم ان کو کذاب کہتے ہیں۔ افسوس

ہب:-

انت کی انتہا:-

۱۔ بارکہ کے الفاظ اور محققین کے ترجمہ میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ جو عربی کا ایک ادنیٰ علم ہی سمجھ سکتا ہے، جو احادیث کے معنی کو نہیں جانتے اور بن بیٹھے محقق تو ان کے بارے میں اہم اور کیا کہہ سکتے ہیں۔ سوائے اس کے ﴿یفتون بغیر علم فضلو و اضلوا﴾
(۲) اسی عنوان کے تحت تکبیر اولیٰ میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں اس بارے میں دو اہم بات لائے ہیں۔

(۱) رسول اللہ ﷺ دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے۔ (بخاری شریف)

(۲) نبی کریم ﷺ (کبھی کبھی) ہاتھ کانوں تک بلند فرماتے۔ (مسلم شریف)

”مرہ الف:-

قارئین کرام! دونوں احادیث کا مضمون ایک ہے جبکہ یہ محققین ایک حدیث کے ترجمہ میں (ایسی بھی) کے الفاظ اپنی طرف سے ڈالتے ہیں یہاں ان الفاظ کے ڈالنے کا کوئی قرینہ نہیں ملتا اس کے کہ محققین حضرات کا مسلک چونکہ کندھوں تک، ہاتھ اٹھاتا ہے اور احادیث کو تر دہ (نعوذ باللہ) کر اپنا مسلک ثابت کرنا ان کا مسلکی فریضہ ہے۔ اسی عادت بد کی وجہ سے یہ الفاظ ڈالے ہیں، ورنہ تو یہ الفاظ کندھوں تک ہاتھ اٹھانے والی روایت میں کیوں نہیں ڈالے۔
تبصرہ ب:-

مسلم شریف کی یہی حدیث صفحہ 391 جس میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اسی روایت میں رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت رفع یہین کا بھی ذکر ہے اور مسئلہ رفع یدین میں غیر تقلیدین جمع محققین کا اسی پر عمل ہے اور یہی حدیث ان کی مرکزی دلیل بھی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ آدھی حدیث پر عمل کرنا، رفع یہین کی صورت میں اور آدھی پر عمل نہ کرنا یعنی کانوں تک ہاتھ نہ اٹھانے میں، کیا راز ہے اس میں؟ ایک ہی حدیث میں یہ تفریق کیوں؟ ان محققین کے ایک

قارئین کرام! محققین نے یہاں مسلک کی خاطر بطور شاہد ابن خزیمہ کی حدیث نمبر ۱۱۱ لاخر خیانت کی انہما کردی کیونکہ اس حدیث کا سترہ سے دور کا بھی واسطہ نہیں یہ محض غیر مقلد اور کو دھوکہ دینے کے لئے ہے لیکن اہل حق ان خیانتوں کو بے نقاب کئے بغیر کہاں چھوڑیں

تکبیر اولیٰ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 143 جدید صفحہ 183)

(۱) اس عنوان کے تحت محقق زیدی صاحب لکھتے ہیں ”ہاتھ اٹھاتے وقت انگلیاں (۲) طریقے پر کھلی رکھیں۔ انگلیوں کے درمیان زیادہ فاصلہ کریں اور نہ انگلیاں ملائیں“ (۱۰۰) ابو داؤد، ترمذی، و متدرک

تبصرہ:-

قارئین کرام! ترمذی کی جس روایت سے محققین استدلال کرتے ہیں اس کے الفاظ ہیں ﴿اذا کبر الی الصلوۃ نشر اصابعہ﴾ اور ابو داؤد کی روایت میں الفاظ ہیں ﴿اذا دخل فی الصلوۃ رفع یدیه مدا﴾ اور متدرک حاکم کے الفاظ یہ ہیں ﴿ولم یصر بین اصابعہ ولم یضمہا﴾ قارئین کرام! یہاں محققین کی طیست، یائیس اور ان غیر متقدم عوام کو داد دیں جو آنکھیں بند کر کے ان محققین کی جادہ تقلید کرتے ہیں۔ ترمذی کی روایت کا مطلقاً ہے ”انگلیاں سیدھی رکھتے“ اگر نشر کا وہی معنی مراد لیا جائے جو ان محققین نے لیا ہے تو پھر متدرک حاکم کی حدیث ﴿کان ینشر اصابعہ فی الصلوۃ نشر﴾ ۱۱۹/۱.۱ قدیمی کتب خانہ، کا معنی یوں بنے گا ”آپ انگلیاں مکمل طور پر کھلی رکھتے“ جبکہ محققین کہتے ہیں ”نارمل طریقے پر کھلی رکھیں اور ابو داؤد کی حدیث کا مطلب یہ ہے ”دونوں ہاتھ لے کر کے اٹھائیں“ اور محققین معنی کرتے ہیں انگلیاں کھلی رکھیں۔

شامل کار محقق عبدالصمد رفیقی فرماتے ہیں ”مگر افسوس کہ بعض لوگ محض اپنے فقہی مسلک کی پیروی میں انتہائی ناانصافی سے کام لیتے ہوئے ایک ہی حدیث میں بیان شدہ دوہری اقامت پر عمل کرتے ہیں مگر دوہری اذان پر کبھی عمل نہیں کرتے۔ (نماز نبوی صفحہ 140 حاشیہ پر) اس میں ہم صرف اتنا ہی کہہ سکتے ہیں ﴿تَمَارُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾

تبصرہ ج:-

ہم تو محقق نہیں ہیں اور یہ حضرات تو بڑے محققین ہیں اس لئے ان کی یہ تحقیق کم از کم فی مقلدین کے ہاں تو لازماً قابل عمل ہوگی۔ چونکہ حدیث میں انہوں نے کبھی کبھی کا بریکٹ تحقیق کے لگایا ہوگا اس لئے اب اس نئی تحقیق کے مطابق آگے پوری حدیث کا ترجمہ یہ ہوگا ”رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت آپؐ کبھی کبھی رفع یدین کرتے تھے“۔ اور چونکہ غیر مقلدین کا عمل کا انوں تک ہاتھ اٹھانے پر کبھی کبھی بھی نہیں ہے اس لئے رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت بھی یہی کریں۔

(3) اسی عنوان میں شیخ البانی غیر مقلد کی متفقہ طور پر تمام محققین تعدید کرتے ہوئے بلاحوالہ لکھتے ہیں ”رفع یدین کرتے وقت ہاتھوں سے کانوں کو چھونے کی کوئی دلیل نہیں ہے ان

تھو نا بدعت ہے یا دوسرہ۔۔۔۔۔“۔

تیسرا:۔

(نماز نبوی قدیم صفحہ 130 پر لکھتے ہیں کہ ”صف میں سے کسی مقتدی کو پیچھے کھینچنا کسی حدیث سے ثابت نہیں“۔ پھر دوسری سطر میں لکھا ”البتہ ایک امام اور ایک مقتدی والے مسئلہ پر قیاس کر کے اس کا جواز ملتا ہے“۔ اب سوال یہ ہے کہ ایک مقام پر جو مسئلہ صحیح حدیث میں نہ ہو پھر بھی براستہ قیاس جائز ہوتا ہے اور دوسرے مقام پر حدیث میں اشارہ موجود ہو پھر بھی دوسرے بدعت اور وسوسہ مظہر ہے یہ برطانوی منطق سمجھ سے بالاتر ہے۔ اگر صحیح حدیث نہ ہو۔ نہ کی وجہ سے

۱۔ یہ تو صحیح حدیث نہ ہونے کے باوجود وہاں جائز کیوں ٹھہرا (بسنوا افتوجرو) نیز یہ شیخ
 ۲۔ فیہ مقلد کیا تمہارے (نعوذ باللہ) انبیاء کی فہرست میں شامل ہیں: کہیں کتاب کا نام نماز
 ۳۔ اگر کہنے سے اس طرف تو سر تک نہیں پٹائی جا رہی؟

سینے پر ہاتھ باندھنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 144 جدید صفحہ 184)

(۱) اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حضرت واکل بن جحرؓ کی حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپؐ نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر سینے پر رکھا۔“ (بحوالہ ابن خزیمہ)

— 10 —

اس حدیث کی سند میں ایک راوی سفیان ہیں جو عن کے ساتھ روایت کرتے ہیں اور خود متحقق
ماہر و بیرونی زنی کذاب ان کو متعدد مقامات (تفصیل گزر چکی) پر بدلس تسلیم کر چکے ہیں اب چونکہ
ان کے مسلک کا تھا اس لئے ان کی روایت کو صحیح کہا اور دلچسپ بات یہ ہے کہ اسی روایت کی
سند میں مؤثر بن اسماعیل کو ان کے غیر مقلد امام ناصر الدین البہانی اور مبارک پوری دونوں ضعیف
ہے چلے ہیں (ابا راہمن) نماز نبوی جدیدت خاموشی کے ساتھ اس حدیث کو حذف کر کے یہ بھی
ت فرام کر دیا کہ ابن خزیمہ کا اپنی کتاب کا نام صحیح ابن خزیمہ رکھنے سے احادیث صحیح نہیں
تیں باقی حوالہ جات میں آنکھیں بند کر کے ابن خزیمہ کی تقلید کس حد تک قابل اعتماد ہے
معاملہ واضح ہو گیا۔

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہے ”سیدنا ہلب الطائیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنے پر ماتھر رکھے ہوئے دیکھا۔“

تبصرہ:-

ترجمہ میں خیانت:-

مسند احمد کی مذکورہ حدیث میں ”یٰ“ یعنی ہاتھ کا لفظ نہیں ہے یہ ترجمہ میں اپنی طرف سے بڑھایا گیا ہے اگر بڑھانا ہی تھا تو بریکٹ میں ڈال دیتے تاکہ پتہ تو چلا کہ یہ حدیث کا لفظ نہیں ہے۔ ﴿من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار﴾ دوسری بات یہ ہے کہ ان روایت کی سند میں راوی سماک بن حرب ہیں جس کو جہور محدثین ضعیف کہتے ہیں، ان محققین اصول گزر چکا کہ ایسے راوی کی روایت ضعیف ہوتی ہے۔ احناف کی مخالفت کرنا تو ان کو یاد ہے اپنے اصول نہیں۔ قارئین کرام! سینے پر ہاتھ باندھنے کے بارے میں محققین کو دو ہی روایات ملیں اور ان میں سے ایک روایت کے ضعیف ہونے کا خود ہی احساس ہو گیا اور نسخہ قدیم میں اپنے کے ہوئے دعویٰ (یعنی صحیح احادیث کا) کے جھوٹ ہونے کا احساس ہو گیا اور اس جھوٹ کو نسخہ جدید سے پی گئے اور دوسری روایت کے ترجمہ میں خیانت کرنے کے باوجود بھی اپنا کام نہ چلا سکے کیونکہ روایت ان کے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف ہیں۔ ان کا مسلک صرف احناف کی مخالفت کرنا ہے چاہے اس کیلئے کتنے ہی بودے قسم کے دلائل لانے پڑیں۔ ﴿وان اوھن البیوت لیبت العنکبوت﴾

(3) اسی عنوان کے تحت محققین! حضرت علیؑ کی روایت کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور لکھتے ہیں ”اسے امام بیہقی اور حافظ حجرؒ نے ضعیف قرار دیا اور امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس کے ضعف پر سب کا اتفاق ہے۔“

تبصرہ:-

اس روایت کے ضعف کو ثابت کرنے کیلئے جن آئمہ کی بلاحوالہ تقلید کی گئی ہے یہ آپ ہی کے

اصول کے مطابق مکڑی کے جالے کے علاوہ کچھ نہیں۔

عورتوں اور مردوں کی ہنیت نماز میں کوئی فرق نہیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 145 جدید صفحہ 185)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز اسی طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو۔“ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے محققین فرماتے ہیں ”یعنی وہ جو میرے طریقے کے مطابق سب عورتیں اور مرد نماز پڑھیں۔“ تبصرہ الف:-

ان محققین حضرات کی عادت بد چلی آرہی ہے کہ اپنے مسلکی مقصد کی خاطر جہاں چاہتے ہیں حدیث کو عام کر دیتے ہیں اور جہاں چاہتے ہیں خاص کر دیتے ہیں۔ احادیث مبارکہ کا اپنی مسلکی ضرورت کے مطابق یہ حشر محققین کے متفقہ مشورے سے کیا جاتا ہے۔ یہ نصیحت آپؐ نے حضرت مالک بن حویرثؓ کے وفد کو بیس دن کے بعد رخصت کرتے وقت فرمائی تھی اس وفد میں ایک بھی عورت موجود نہ تھی یہ وفد سارے مردوں پر مشتمل تھا اس حدیث کو عام کر دیا اور (نماز نبوی جدید صفحہ 59) پر حدیث ﴿الماء طهور لا ینجسہ شیء﴾۔ کو کنویں کے ساتھ خاص کر دیا اسی طرح حدیث ﴿ابر دو بالظہر﴾ کو محض اپنی مسلکی ضرورت کے تحت سفر کے ساتھ خاص کر دیا یہ دین ہے یا کوئی کھلوتا؟ ﴿افرائیت من اتخذ الہہ ہواہ﴾ تبصرہ ب:-

قارئین کرام! جس حدیث کو محققین مردوں اور عورتوں سب کیلئے عام کر دیتے ہیں وہ یہ ہے ”حضرت مالک بن حویرثؓ نے حدیث بیان کی ہے کہ ہم بنی کریمہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم سب جوان اور ہم عمر تھے ہم آپؐ کی خدمت میں بیس دن ٹھہرے رہے آنحضرت ﷺ بہت شفیق

اس سے سجایا ہے۔

تبصرہ ج:۔

نیز اے محققین تمہارے ہی اصول کے مطابق یہ حدیث عورتوں کے بارے میں خاموش ہے۔ (نماز نبوی قدیم 174 اور جدید صفحہ 218) پر حدیث دی ہے سیدنا ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز میں شامل ہوئے اس وقت آپ رکوع میں تھے۔ سیدنا ابوبکرؓ نے صف میں پہنچنے سے پہلے ہی رکوع کر لیا اور اسی حالت میں چل کر صف میں پہنچے۔ نبی کریم ﷺ کو یہ بات بتائی گئی تو آپ نے فرمایا ”اللہ تیرا شوق زیادہ کرے آئندہ ایسا نہ کرنا“۔ اس حدیث پر حاشیہ میں ایک صاحب فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ نے ان کو رکعت لوانے کا حکم دیا تھا یا نہیں دیا تھا یا انہوں نے از خود رکعت لوانی تھی یا نہیں اس بارے میں حدیث خاموش ہے۔ اس ضمن میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہ محض ظن اور احتمال کی بنیاد پر کہا جاتا ہے۔ تمہارے ہی اصول کے مطابق یہ حدیث عورتوں کے بارے میں خاموش ہے لہذا محققین جو کچھ کہتے ہیں وہ محض ظن اور احتمال کی بنیاد پر کہتے ہیں (فتلک بتلک) پاؤں بھی اپنے کلباڑی بھی اپنی:۔۔۔

تبصرہ د:۔

محققین حضرات نے موجبہ کلیہ کے طور پر کہا کہ مردوں اور عورتوں کیلئے ایک ہی شکل کی نماز، نماز کے سارے افعال دونوں کیلئے یکساں ہیں وغیرہ۔ لیکن حاشیہ میں انہی محققین نے موجبہ کلیہ کو سالبہ جزئیہ سے توڑ دیا ہے۔ حاشیہ پر فرماتے ہیں البتہ عورت کیلئے سر اور ٹخنے ڈھانپنا ضروری ہے جبکہ مرد پر لازم ہے کہ وہ تہبند یا شلوار وغیرہ ٹخنوں سے اوپر رکھے اور سر کا ڈھانپنا اس کیلئے ضروری نہیں۔ کتاب میں کہا کہ مرد اور عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں اور حاشیہ میں خود فرق بیان کر دیا۔ یہ ہیں غیر مقلدین کے محققین کہ جنکی تحقیق پر ان کو فخر ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس طرح مجھے تم

تھے جب آپ نے محسوس کیا کہ ہمارا دل اپنے گھروالوں کی طرف مشتاق ہے تو آپ نے فرمایا کہ اپنے گھر چلے جاؤ اور ان کے ساتھ رہو اور انہیں (دین کی باتیں) سکھاؤ اور بتاؤ (اسلام کے اعمال) اور بہت سی باتیں آپ نے کہیں جن میں بعض مجھے یاد ہیں اور بعض مجھے یاد نہیں ہیں اور (فرمایا کہ) جس طرح مجھے تم نے نماز پڑھتے دیکھا اسی طرح نماز پڑھو پس جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک تمہارے لئے اذان دے اور جو سب سے بڑا ہو وہ امامت کرائے۔ بخوار (بخاری کتاب اخبار الاحاد باب ما جاء فی اجازة خبر الواحد الصدوق)۔ قارئین کرام!۔۔۔ ذرا غور کریں اگر یہ حدیث مردوں اور عورتوں کیلئے عام ہے تو پھر حدیث میں یہ بھی ہے کہ تم میں سے کوئی اذان دے اور جو سب سے بڑا ہو وہ امامت کرائے۔ تو پھر ان محققین کو چاہیے بلکہ ان پر فرض ہے کہ ان کے ہاں کوئی عورت بھی مسجد میں اذان دے اور کسی بڑی قاریہ عورت کو مسجد کا امام بنائیں وہ امامت کرائے (تو پھر جس جگہ غیر مقلدین کی مسجد ہوگی وہاں کوئی بے نمازی نہیں ہوگا)۔ سبحان اللہ: لیکن افسوس کی ایک اور بات یہ ہے کہ یہاں بخاری کی اس حدیث میں بھی ہے کہ جو شخص سب سے بڑا ہو وہ امامت کرے اور پہلے (نماز نبوی صفحہ 145 پر بخاری کی حدیث 628) میں بھی یہ تھا کہ جو سب سے بڑا ہو وہ امامت کرائے۔

ان محققین کو اس مسئلہ میں سید البشر نبی کریم ﷺ سے بھی اختلاف ہے اسی لئے حدیث میں جہاں بڑے کی امامت کی بات ہو وہ حذف کر جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بچے کو بھی امام بناؤ۔ نیز (نماز نبوی صفحہ 140) پر حاشیہ میں ایک محقق کو بعض لوگوں پر افسوس بھی کیا تھا کہ ”ایک ہی حدیث میں بیان شدہ دوہری اقامت پر ہمیشہ عمل کرتے ہیں اور مرد و ہری اذان پر عمل نہیں کرتے“۔ اے محققین اب تو تم خود اس پوری حدیث پر اپنے اصول کے مطابق عمل کرو، اپنی مسجد کے امام اور مؤذن کسی عورت کو بناؤ۔ کیونکہ حدیث کو عام بھی تم ہی لوگوں نے کیا ہے۔ اور کتاب کے سرورق کو

سینے پر ہاتھ باندھنے کے بعد کی دعائیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 146 جدید صفحہ 185)

اس عنوان کے تحت مختلف دعائیں ذکر کی ہیں جن میں سے دو یہ ہیں۔

۱۔ سبحنک اللہم وبحمدک۔ ... 2۔ اعوذ باللہ السميع

العلیم.... (بحوالہ ابو داؤد، ترمذی وابن ماجہ)

۵۔

پہلی دعاء کے بارے میں حدیث میں صاف الفاظ ہیں ﴿اذا قام من الیل﴾ یعنی جب سب سے پہلے کھڑے ہوتے۔ یہ حدیث تورات کی نماز کے ساتھ خاص تھی تو تم محققین نے اس کو عام کر دیا کیا یہ دین میں مداخلت نہیں؟ جب مسلک کی ضرورت ہو تو حدیث کو خاص، عام کرنے کی ضرورت ہو تو عام کر دیتے ہو۔ نیز امام ترمذی خود اسی حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں ابن بن سعید (اس حدیث کے ایک راوی) علی بن علی (اس حدیث کے دوسرے راوی) پر کلام کرتے ہیں اور امام احمد بن حنبل اس حدیث کے بارے میں کہتے ہیں کہ صحیح نہیں۔ اب امام احمد کی بات مانیں یا آپ جیسے محققین کی؟ اس دعا کے بارے میں ابن خزیمہ (پر جھوٹ باندھ کر) تصحیح نقل کی لیکن ابن خزیمہ نے اس دعا کے بارے میں جو کچھ کہا ہے اس کو شیر مادر سمجھ کر بھسم کر لیا لہذا آپ جانتے تھے کہ غیر مقلدین عوام ابن خزیمہ کو نہیں دیکھیں گے اور آپ کی اندھی تقلید کریں گے۔ امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں ”امام ابو بکر فرماتے ہیں، یہ خبر دعا کے بارے میں نہ تو مانہ قدیم میں سنی گئی اور نہ ہی زمانہ جدید میں۔“ نیز ابن خزیمہ پر دوسرا جھوٹ اعوذ باللہ السميع العلیم.... کی تصحیح کا باندھا، یہ جھوٹ کی انتہا ہے کیونکہ حدیث نمبر 467 پہلی دعا کے بارے میں ہے دوسری کے بارے میں نہیں۔ اللہم احفظنا من الکذب۔

نے نماز پڑھتے دیکھا اسی طرح نماز پڑھو بقول محققین یہ حدیث عورتوں اور مردوں کیلئے عام ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ آپ نے جب نماز پڑھی تو سر اور نچے ڈھانچے ہوئے تھے یا نہیں اگر تھے تو پہلے مردوں کو اس سے مستثنیٰ کیوں کیا کیونکہ حدیث تو عام ہے اور اگر نہیں تھے تو پھر عورتوں کو اس سے مستثنیٰ کیوں کیا؟ بہر صورت حدیث پر کسی صورت تمہارا عمل نہیں ہے۔ عمل بالحدیث کے دعویٰ ہا مقصد سیدھے سادھے مسلمانوں کو دام فریب میں لانا ہے۔ نیز اگر مرد اور عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں تو آپ نے (نماز نبوی قدیم صفحہ 135 جدید صفحہ 173) پر یہ فرق کیوں بیان کیا کہ مرد امام کو لقمہ دیتے وقت سبحان اللہ کہے اور عورت ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ کی پشت پر مارتے اگر یہ فرق نہیں تو پھر فرق کس بلا کا نام ہے؟ مزید براں (نماز نبوی قدیم صفحہ 136 جدید صفحہ 173) پر آپ نے ایک اور فرق یہ بیان کیا کہ عورت امامت کی صورت میں دوسری عورتوں کے ساتھ صف میں برابر کھڑی ہوگی اور مرد امام صفوں سے آگے کھڑا ہوتا ہے۔ اگر یہ بھی فرق نہیں تو پھر فرق کس بلا کا نام ہے؟

آپ کہتے ہیں کہ عورت کا سر ڈھانپنا لازم ہے جبکہ مرد کی شرمگاہ بھی کھل جائے تو مسئلہ نہیں (جیسا کہ بچے کی امامت کے سلسلہ میں جس حدیث سے آپ نے استدلال کیا ہے، اس کو مکمل پڑھنے سے واضح ہے کہ بچے کی شرمگاہ بھی نظر آرہی تھی)۔

استفتاء

چونکہ (نماز نبوی قدیم صفحہ 130 اور جدید صفحہ 66) پر آپ محققین قیاس بھی کر چکے ہیں اس لئے اب تمام غیر مقلدین محققین سے حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ: اگر بچے کی امامت والے مسئلہ پر قیاس کر کے بچی کو امام بنادیا جائے اور پھر بچے کی طرح بچی کی شرمگاہ بھی نظر آرہی ہو تو اس نماز کا کیا حکم ہے؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں مسئلہ واضح کریں۔ (بینو فتوحرو)

بسم اللہ کے بارے میں محققین کا تذبذب

(نماز نبوی قدیم صفحہ 149 جدید صفحہ 190)

قارئین کرام! محققین کا تذبذب اور دورخی ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں کہ بسم اللہ جہر سے ہے۔
 کے بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ دلیل کے طور پر کہتے ہیں ”سیدنا انسؓ کہتے ہیں کہ“
 نے سیدنا ابوبکرؓ، سیدنا عمرؓ اور سیدنا عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی وہ بلند آواز سے بسم اللہ نہیں پڑھتے
 یعنی بسم اللہ سرا (آہستہ) پڑھتے تھے، امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی معرفت
 والے اس امر پر متفق ہیں کہ بسم اللہ زور سے پڑھنے کی کوئی صریح حدیث نہیں۔ قارئین کرام! اس
 مسئلہ میں نماز نبوی کے نامور محقق زبیر علی زئیؒ کا کذاب کافتوی تسہیل الوصول میں ملاحظہ ہو ”حضرت
 عبد الرحمن بن ایزیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپؓ نے بسم اللہ
 بالجہر (بلند آواز سے) پڑھی“ (بحوالہ مصنف ابن ابی شیبہ) محقق فرماتے ہیں کہ اس کی سند باطل
 صحیح ہے دیکھئے میری کتاب ہدایۃ المسلمین فی جمع الاربعین۔۔۔ جناب عبد اللہ
 عباسؓ و عبد اللہ بن زبیرؓ سے ہی بسم اللہ بالجہر ثابت ہے۔۔۔ حکیم صادق اور دیگر علمائے حدیث
 یہ فیصلہ بالکل صحیح ہے کہ بسم اللہ آہستہ یا پکار کر پڑھنا دونوں ثابت ہے۔ اب ہم یہ پوچھنے میں
 بجانب ہیں کہ دونوں میں سے کون سا فتویٰ صحیح ہے: نماز نبوی والا یا تسہیل الوصول والا
 بہر حال ایک میں تو یقین طور پر جھوٹے ہو۔ نیز ہم یہ بھی پوچھنے میں حق بجانب ہیں کہ آپؐ کے ہاں
 صحابہؓ کے افعال واقوال حجت ہیں یا نہیں اگر ہیں تو پھر بہت کچھ ماننا پڑے گا اگر نہیں تو پھر نہ کہ
 بالا فتویٰ کا کیا حکم ہے؟ نیز اگر صحابہؓ کے افعال واقوال حجت ہیں تو پھر ماہنامہ الحدیث میں اس
 کے متضاد دعویٰ کیوں کیا۔ ماننا پڑے گا کہ آپؐ کے فتوؤں کی بنیاد نفیض احناف ہے۔

نماز اور سورۃ فاتحہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 150 جدید صفحہ 190)

اس عنوان کے تحت پہلی حدیث یہ دی ہے۔ ترجمہ ”جس شخص نے (نماز میں) سورۃ فاتحہ نہیں
 پڑھی، اس کی نماز نہیں“:

امروہ الغب۔

یہ حدیث تو مقتدی کے بارے میں خاموش ہے جیسا کہ آپؐ محققین حضرات فرماتے ہیں (نماز
 ان قدیم صفحہ 174 جدید صفحہ 218) حاشیہ ”نبی اکرم ﷺ نے ان کو رکعت لوٹانے کا حکم دیا تھا یا
 اس یا انہوں نے از خود رکعت لوٹائی تھی یا نہیں؟ اس کے متعلق حدیث خاموش ہے۔ اس ضمن میں
 (محققین کی طرف سے) کہا جاتا ہے وہ محض ظن اور احتمال کی بنیاد پر کہا جاتا ہے“ تو آپؐ
 اصول کے مطابق مقتدی کے بارے میں خاموش ہے۔ خیر سے کسی نے پوچھا تمہارا باپ
 کون ہے خیر نے کہا گھوڑا میرا ماموں ہے۔۔۔۔۔۔

بطرہ ب۔

آپؐ ہی کے اصول کے مطابق یہ حدیث مقتدی کی قرات فاتحہ کیلئے قابل استدلال نہیں
 ہے۔ لیکن محقق حافظ زبیر علی زئیؒ کا کذاب کا اصول ہے ”ہر خاص دلیل ہر عام دلیل پر مقدم ہوتی
 ہے مثلاً مردار عموماً حرام ہے اور مچھلی خصوصاً حلال ہے لہذا مردار کا عمومی حکم مچھلی کے خاص حکم پر
 نہیں لگتا۔“ (نور العینین صفحہ 58) آپؐ کی نقل کردہ یہ حدیث آپؐ ہی کے قول کے مطابق عام
 ہے جو ہر نماز اور نمازی پر مشتمل ہے جیسا کہ حاشیہ میں محققین نے خوب واضح کرنے کی کوشش کی
 ہے۔ اس کے مقابلے میں خاص دلیل یہ ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعرنیؓ سے روایت ہے کہ رسول
 ﷺ نے ہمیں وعظ کیا اور سنن کا بیان فرمایا، نماز سکھائی اور فرمایا: جب نماز پڑھنے لگو تو صفوں کو

سیدھا کر دو، پھر تم میں سے کوئی امامت کرے، جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو، جب قرأ کرے تو خاموش ہو جاؤ۔ (صحیح مسلم کتاب الصلوۃ باب التشہد فی الصلوۃ) تمہاری نقل کردہ حدیث عبادہ بن صامتؓ عام ہے اور صحیح مسلم میں حدیث ابو موسیٰ اشعرؓ نام ہے لہذا ہر خاص وکیل یعنی حدیث عبادہ بن صامتؓ ہی اصول کے مطابق حدیث عبادہ بن صامتؓ سے حدیث ابو موسیٰ اشعرؓ کے مقابلے میں استدلال کرنا باطل ٹھہر اور یہ ہم نہیں بلکہ غیر مقلدین کے امام علامہ رحمہ اللہ و اقہر ذمہ دوران حافظ زبیر علی کرزئی اپنی زبان مبارک سے سمجھاتے ہیں۔ اللہ ان کو مزید ایسے اصول بنانے کی توفیق عطا فرمائے۔ ان اللہ لینوید هذا للین بالرجل الفاجر۔ (صحیح بخاری کتاب الجہاد باب ان اللہ ینو الدین بالرجل الفاجر)۔

تبصرہ ج:-

آپ محققین کا دعویٰ ہے عموم مصلین کا یعنی کہ امام ہو، یا مقتدی، یا منفرد، ہر مصلیٰ کیلئے قرآن فاتحہ ضروری ہے اور عبادہ بن صامتؓ کی مذکورہ حدیث میں تو عموم صلوۃ کا بیان ہے یعنی کہ ہر مصلیٰ کیلئے فاتحہ پڑھنا ضروری ہے چاہے انفرادی نماز ہو یا اجتماعی اجتماعی میں امام پڑھتا ہے یا انفرادی میں منفرد پڑھتا ہے۔ لہذا کوئی نماز بغیر فاتحہ کے نہ ہوئی۔

تبصرہ د:-

نیز انہی ذمہ دوران نے اصول بنائے ہیں کہ:-

(1)۔ حدیث کے معانی کو علما جانتے ہیں۔ (مترجم موطا امام مالک صفحہ 65)

(2)۔ کتاب و سنت کا وہی مفہوم معتبر و مستند ہے جو سلف الصالحین سے بلا اختلاف ثابت ہے اگر کسی بات میں ان کا اختلاف ہو راجع کو ترجیح دی جائے گی۔ (مترجم موطا امام مالک صفحہ 65)

(---)۔ قارئین کرام! محقق صاحب کے اصول کو سامنے رکھ کر ذرا علمائے سلف کو دیکھتے ہیں کہ وہ اس حدیث کا کیا مطلب بیان کرتے ہیں۔
معاذہ کرام:-

(1)۔ خلیفہ راشد حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ”تمہارے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔“
(مصنف ابن ابی شیبہ، الصلوۃ باب من کرہ القراءة خلف الامام)

(2)۔ خلیفہ راشد حضرت علیؓ فرماتے ہیں جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہو وہ فطرت پر ہے۔ (طحاوی باب القراءة خلف الامام، مصنف ابن ابی شیبہ الصلوۃ باب من کرہ القراءة خلف الامام)

(3)۔ حبر الامہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ اس حدیث کو منفرد کے بارے میں ہی سمجھتے تھے ”ابن مسعودؓ نماز پڑھا رہے تھے، لوگوں کو دیکھا کہ امام کے ساتھ خود بھی قرأت کر رہے ہیں: تو نماز تم کر کے فرمایا، تمہیں کیا ہو گیا کہ قرآن سننے نہیں سمجھتے نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے خاموش رہ کر سننے کی ہدایت فرمائی ہے۔“ (تفسیر ابن کثیر سورہ اعراف آیت نمبر 204)

(4)۔ سیدنا جابر عبداللہؓ فرماتے ہیں ”جس نے ایک بھی رکعت نماز پڑھی اس میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس نے نماز نہیں پڑھی (یعنی نماز نہیں ہوئی) مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو (یعنی امام کے پیچھے ہو تو پھر فاتحہ نہیں پڑھے) (موطا امام مالک کتاب الصلوۃ باب ماجاء فی ام القرآن)

(5)۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے پوچھا جاتا کہ (مقتدی) امام کے پیچھے پڑھے یا نہیں؟ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ”جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے ہو (نماز باجماعت میں) تو اس کیلئے امام کی قرأت کافی ہے اور جب اکیلے نماز پڑھے تو پھر قرأت کرے۔ (موطا امام مالک کتاب الصلوۃ باب من کرہ القراءة خلف الامام)

کتاب الصلوٰۃ باب ترک القراءۃ خلف الامام۔

(6)۔ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول ہے قرآن پڑھا جانے لگے تو خاموشی سے سنو یعنی جب کہ صلوٰۃ مفروضہ میں پڑھا جا رہا ہو۔ (تفسیر ابن کثیر سورہ اعراف آیہ نمبر 204)

(7)۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں تمہارے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

(8) حضرت سعدؓ فرماتے ہیں جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

(9) حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کی نمازیں نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

(10) حضرت عبداللہ بن شدادؓ فرماتے ہیں جب امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے یعنی مقتدی امام کے پیچھے قرأت نہ کرے بلکہ امام کی قرأت اس کیلئے کافی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

تلك عشرة كاملة۔

محققین سے ایک چھوٹا سا سوال ہے کہ کیا یہ صحابہ کرام آپ کے سلف نہیں ہیں یا ایرانیان سے کوئی کلمہ جوڑ ہے؟

آئمہ متبوعین کے اقوال:-

(1) امام اعظم ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں "مقتدی امام کے پیچھے کسی صورت قرأت نہ کر۔"

(کتاب الاثار باب قرات خلف الامام)۔

(2) امام مالکؒ فرماتے ہیں "جب امام جہری نماز میں قرأت کر رہا ہو تو مقتدی نہ پڑھے یہی نکتہ پسند ہے۔ (موطا امام مالک القراءۃ خلف الامام فیما لا یجہر فیہ)۔

(3) امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں "آپ کا یہ قول کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی ایسے نماز پڑھنے والے پر محمول ہے: ان کا استدلال حضرت جابرؓ کی حدیث سے ہے کہ انہوں نے فرمایا جس شخص نے کسی رکعت میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی گویا اس نے نماز نہیں پڑھی الا یہ کہ وہ امام کی اقتدا میں ہو یہ معنی حضور اکرم ﷺ کے صحابی (حضرت جابرؓ) نے بیان فرمایا ہے کہ یہ حدیث مفرد کی نماز پر محمول ہے۔ (ترمذی، الصلوٰۃ باب ماجاء فی ترک القراءۃ خلف الامام)۔

(4) امام سفیانؒ فرماتے ہیں "یہ (سورہ فاتحہ پڑھنے کا) حکم اس شخص کیلئے ہے جو تنہا نماز پڑھے۔" (ابو داؤد، من ترک القراءۃ فی صلوٰۃ)

(5) سعید ابن مسیبؒ فرماتے ہیں "جب تم امام کے پیچھے ہو تو امام کیلئے ناموش رہا کرو۔" (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

(6) امام ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں "مقتدی کیلئے امام کے پیچھے قرأت کرنا مکروہ ہے۔" (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

(7) امام ضحاکؒ فرماتے ہیں "مقتدی کو امام کے پیچھے قرأت کرنے سے روکتے تھے۔" (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام)۔

(8) سعید بن جبیر تابعیؒ فرماتے ہیں "مقتدی کیلئے امام کے پیچھے کوئی قرأت نہیں ہے۔" (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءۃ)

(9) سدید بن غفلہ "فرماتے ہیں" (مقتدی تو) ظہر اور عصر میں بھی امام کے پیچھے قرأت کرے" (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءة)

(10) ابو داؤد "فرماتے ہیں" (اے مقتدی) تمہارے لئے امام کی قرأت کافی ہے" (مصنف ابن ابی شیبہ الصلوٰۃ باب من کرہ القراءة)

تلك عشرة كاملة

کیا یہ آئمہ تمہارے سلف الصالحین میں شامل نہیں ہیں؟ چونکہ تمہارے مسلک کے خلاف ہیں اس لئے سب کے اقوال (نعوذ باللہ) مردود ہیں کیونکہ تمہاری مسلکی مجبوری ہے۔
حرف آخر:-

اللہ جل شانہ نے بھی یہی سمجھایا ہے کہ جب امام پڑھ رہا ہو تو تم خاموش ہو کر سن لیا کرو۔ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ترجمان القرآن حضرت عبد اللہ بن عباس "فرماتے ہیں" مومن کیلئے استماع قرآن میں وسعت ہے، لیکن جب فرض نماز (نماز باجماعت) پڑھی جا رہی ہو، جمعہ کا خطبہ ہو رہا ہو، عیدین کا خطبہ ہو رہا ہو، تو اس صورت میں جب قرأت قرآن ہو رہی ہو تو پھر خاموش رہو اور سنو۔ (بہیقی الصلوٰۃ) امام احمد بن حنبل "فرماتے ہیں کہ اس پر تو اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی۔ بحوالہ مجموعہ رسائل لکھنوی، علامہ ابن عبد البر بھی استدکار میں یہی فرماتے ہیں۔ سرور کونین ﷺ نے بھی یہی سمجھایا کہ جب مقتدی امام کے پیچھے ہو تو قرأت نہ کرے بلکہ امام کی قرأت مقتدی کیلئے کافی ہے (بہیقی الصلوٰۃ باب من قال لا یقرأ خلف الامام علی الاطلاق)۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ "فرماتے ہیں" سلف کی اکثریت کا قول یہ ہے کہ اگر مقتدی امام کی قرأت سن رہا ہو تو نہ پڑھے۔" مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ بحوالہ احسن البیان سعودی نسخہ۔ اور دار الاسلام پاکستانی نسخہ میں

ابن تیمیہ "دیانت" کا مظاہرہ کرتے ہوئے نماز نبوی کے ایک محقق صلاح الدین یوسف نے اس کو الاہل اہل ہے۔ اور مزے کی بات یہ ہے کہ جہری نماز میں ان محققین کے امام، محدث شام، الدین البانی غیر مقلد، بھی ان کا ساتھ چھوڑ گئے اور (صفہ صلوٰۃ النبی ص 80) پر فرماتے ہیں کہ جہری نماز میں قرأت خلف الامام منسوخ ہے، ولله الحمد۔ خلاصہ یہ ہے کہ جن کو اللہ اور اہل سے اختلاف ہو، صحابہؓ اور آئمہ متبوعین سے اختلاف ہو تو ضد میں آکر اپنے امام کی بات سنا دینا ان کیلئے کیا مشکل ہے۔

(2)۔ حاشیہ پر ایک اور محقق دوران فرماتے ہیں "اس حدیث میں سے معلوم ہوا کہ جو شخص نماز میں ہو خواہ اکیلا ہو یا جماعت کے ساتھ، امام ہو یا مقتدی، مقیم ہو یا مسافر، فرض پڑھ رہا ہو اہل سورۃ فاتحہ پھر بھی نہ پڑھے تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔"

تہرہ الف:-

امام عبد اللہ بن مبارک "فرماتے ہیں" جو شخص امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہ پڑھے میں اس کی نماز کو جائز سمجھتا ہوں۔ (باب ما جاء فی ترک البقرة خلف الامام، ترمذی)۔ امام احمد بن حنبل "فرماتے ہیں کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کو بھی اس بات کا قائل نہیں پایا کہ جہری نماز میں مقتدی قرأت نہ کرے تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔" (المغنی 2/262 بحوالہ مجموعہ فتاویٰ) شیخ الاسلام ابن تیمیہ "فرماتے ہیں۔ قرأت امام کے وقت مقتدی کو، خاموش ہو کر سننے کا حکم قرآن اور سنت صحیحہ میں موجود ہے اور جہری نماز میں مقتدی کا امام کے پیچھے قرأت کرنا منکر ہے اور مخالف کتاب و سنت ہے" (فتاویٰ ابن تیمیہ 342/22) اور امام احمد "فرماتے ہیں (اے متبعین دیکھو) "یہ رسول پاک ﷺ، اور یہ آپ کے صحابہؓ اور یہ ہیں صحابہؓ کے تابعین" اور یہ ہیں اہل حجاز کے امام مالک "اور یہ ہیں اہل عراق میں سفیان ثوری، اور یہ ہیں شام میں امام اوزاعی"

اور یہ ہیں اہل مصر میں امام لیبٹؒ ان میں سے کوئی بھی مقتدی کے بارے میں جب امام قاسم مکرے اور مقتدی نہ کرے، یہ نہیں کہتا کہ اس کی نماز نہیں ہوئی۔ (المغنی 262/2 بحوالہ ابن مقالات)۔ اب محققین سے ایک سوال یہ ہے کہ ان آئمہ کرام، تابعین عظام، صحابہ کرام اور البشیر علیہ السلام کے بارے میں آپ کا کیا فتویٰ ہے؟ آپ سے لے کر ان آئمہ تک اور ان آئمہ لے کر آج تک پوری امت (سوائے غیر مقلدین کے) کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ کیا نمازیں ہوئیں یا نہیں ہوئیں؟ ہمارا ایمان ہے اور سو فیصد یقین سے دعویٰ کرتے ہیں کہ خیرہ البشیرؒ، صحابہ کرام، تابعین عظام، آئمہ کرام سچے اور حق پر ہیں جو ان کے خلاف کچھ کہے وہ اس من و دجا جلد ہوگا اور ابن سلول سے منسلک شخصیت ہوگی۔

تبصرہ ب:-

جس روایت سے محقق عام مراد پتے ہیں ان سے گزارش ہے کہ انہوں نے کس دلیل کی بنیاد پر من کو عام کیا ہے یہ تو محض ظن ہے اور ﴿ان الظن لا یغنی عن الحق شیناً﴾ کیونکہ من کیلئے وضع نہیں ہے اور یہاں تو من کے خاص ہونے کے قوی دلائل اور قرائن موجود ہیں خاص ہونے کی دلیل: ﴿وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ وَ انصتوْا لَعَلَّکُمْ تَرْحَمُوْنَ﴾ (سورہ اعراف) حدیث ”جب امام قرأت کرے تو تم (مقتدی) خاموش رہو“ (صحیح مسلم) قول عبد اللہ بن عمرؓ اور جابر بن عبد اللہؓ ”موطا امام مالکؒ یوں ہی آنکھیں بند کر کے ”من“ مان لیں کیلئے ہوتا ہے تو پھر، ﴿وَ یَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِی الْاَرْضِ﴾ اس آیت میں آپ کیا گل کھایا گئے اگر آنکھوں سے ”عناذ“ کی پٹی اتاری جائے اور حدیث میں غور کیا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ اس حدیث سے نہ تو فرضیت یا وجوبیت ثابت ہوتی ہے اور نہ ”من“ عام ہے

پہلا قرینہ:-

پورے ذخیرہ احادیث میں ایسی ایک روایت بھی پیش نہیں کی جاسکتی جس میں بغیرہ البشیرؒ نے ابتدائی طور پر مصراحت کے ساتھ مقتدی کو قرأت قرآن یا قرأت فاتحہ کا حکم دیا ہو۔ (دوسرا قرینہ:-

جب ابتدائی طور پر آپؐ نے یہی فرمایا، تو معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے یہ قرأت کا عمل تمام امتیوں کا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ روایات میں سوال و جواب پر غور کرنے سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ یہ عمل چند محدود مقتدیوں یا ایک ہی مقتدی کا ہے، جیسا کہ بغیرہ البشیرؒ کے سوال میں ہے۔ ﴿اھل قرأ احد“ منکم﴾ (ترمذی، ابوداؤد) اب جواب کو دیکھیں بعض روایات میں ﴿قال بعضهم نعم﴾ اور بعض روایات میں ﴿فقال رجل نعم﴾

تیسرا قرینہ:-

آپؐ نے جس انداز میں پھر صحابہ کرامؓ کو سمجھایا کہ نماز جیسی اہم عبادت میں یہ انداز موصاف پھر صحابہ کرام سے یہ بھی نہیں فرمایا کہ اس سے پہلے تم لوگوں نے فاتحہ کیوں نہیں پڑھی۔ اور اگر بقول آپ کے نماز اس کے بغیر مقتدی کی بھی نہیں ہوتی، تو پھر آپؐ نے صحابہ کرام کو تشریح نمازیں لوانے کا حکم کیوں نہیں فرمایا۔ یا یہ کیوں نہ فرمایا کہ تم باقی لوگوں نے کیا سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی؟ کیا آپ محققین حضرات کا نماز جیسی اہم عبادت کے بارے میں عقیدہ یہ ہے کہ آپؐ نے اس معاملہ میں (نعوذ باللہ) مدہانت سے کام لیا ہے۔

تبصرہ ج:-

آپ کے محققین کا اصول ہے ”ثقہ و صدوق راوی کی زیادت کو ہمیشہ ترجیح حاصل ہے، مثلاً ایک ثقہ و صدوق کسی سند یا متن میں کچھ اضافہ بیان کرتا ہے، فرض کریں یہ اضافہ ایک ہزار راوی

بیان نہیں کرتے، تب بھی اسی اضافے کا اعتبار ہوگا اور اسے صحیح یا حسن سمجھا جائے گا، ایسی سہو میں یہ کہنا کہ فلاں فلاں راوی نے یہ الفاظ بیان نہیں کئے، مخالفت کی ہے، مردود ہے۔‘ (۱۰) امام مالک زیرِ کرزئی صفحہ (55) اب تمہارے ہی اصول کے مطابق صحیح مسلم کی روایت: ﴿فصاعد ان﴾ کی زیادتی قابلِ اعتبار ہے اور اس پر بھی عمل کرنا فرض ہوگا۔ اب صرف سورۃ فاتحہ کو مقتدی کیلئے لازم کرنا اور مزید قرأت کو لازم نہ کرنا حدیث میں یہ اپنی مرضی کا تصرف کیوں مسلکی ضرورت کیلئے احادیث کو نبیوں اپنے تصرف کا شکار بنانا یہ اہل و کثور یہ کامل تو ہو سکتا ہے۔ اہل حدیث کا نہیں۔ کم از کم اپنے اصول کا ہی لحاظ رکھتے۔

(3) محققین یہاں حضرت عبادہ بن صامتؓ کی حدیث لائے ہیں ”سیدنا عبادہ بن صامتؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم نماز فجر میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے تھے، آپ نے قرآن پڑھا، پس آپ پر پڑھنا بھاری ہو گیا جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ”شاید تم اپنے امام کے پیچھے پڑھا کرتے ہو۔۔۔“ دوسری حدیث دی ہیں ”ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ”میں (اپنے دل میں) کہتا تھا کہ قرآن کا پڑھنا مجھ پر دشوار کیوں (ہو رہا) ہے۔“ پس جب اوٹنی ۔ آواز سے پڑھوں (جہری نماز میں) تو قرآن سے سورۃ فاتحہ کے سوا کچھ مجھی نہ پڑھو۔“

تبصرہ الف :-

یہ حضرت عبادہ بن صامت کی ایک ہی روایت ہے محققین نے صرف عدد بڑھانے کیلئے ایسا کیا ہے۔ روایت ایک ہی ہے۔ حدیث میں آپؐ کے یہ الفاظ ”شاید تم اپنے امام کے پیچھے قرأت کرتے ہو“ اس سے یہ بات صاف معلوم ہوتی ہے کہ آپؐ کا نقطہ نظر اس سے پہلے یہ تھا کہ میرے صحابہؓ امام کے پیچھے نہیں پڑتے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آپؐ نے اس سے پہلے کبھی امام کے پیچھے پڑھنے کا حکم نہیں دیا تھا۔ اور تیسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو

اے لوٹنا نہ کا حکم نہیں دیا۔ اگر کوئی ضد کی پٹی آنکھوں سے اتار دے اور تھوڑا سا غور کرے، معلوم ہو جائے گا کہ امام کے پیچھے پڑھنا لازم نہیں۔

ای حدیث کے بعد محققین کی نقل کردہ حدیث ابوہریرہؓ اور حدیث انسؓ سے اس حدیث کی دوری ہے کہ یہ سورۃ دل میں پڑھو، یعنی اس میں غور کرو، کیونکہ ابوہریرہؓ صحابی خود اس حدیث کو نقل کرتے ہیں اور یہ پھر خود تفسیر بھی کرتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی امام کے پاس کو دل میں پڑھے یعنی اس میں غور و فکر کرے۔ اگر وہی مطلب ہوتا جو محققین لیتا چاہتے ہیں (جو حدیث کے ساتھ محض سینہ زوری اور حدیث کو موڑ کر اپنا مطلب نکالنے والی بات ہے) تو ابوہریرہؓ ﴿لِیْ نَفْسٍ﴾ کی بجائے ﴿مَرَّ﴾ فرماتے۔

[illegible]

ہو مثلاً اگر احناف کی مسجد میں کوئی غیر مقلد آ کر نماز پڑھے اور تکبیر تحریرہ کے کندھوں تک ہاتھ اٹھا کر سینے پر باندھ لے تو حاضرین اس کے اس فعل کو خلاف عادت جانیں پوچھیں گے کہ کیا تم نے اپنی بے بنی سے نماز سیکھی ہے پس معلوم ہوا کہ خیر القرون میں عام عمل، خصوصاً صحابہ کرام کا عمل اس دور کے محققین کے خلاف تھا۔ اور امام کے پیچھے قرأت کرنا یہ عبادۃ کا تمام صحابہ کرام مجتہدین و محدثین سے جداگانہ مسلک تھا۔

تبصرہ دو:-

قارئین کرام! یہ تمام بحث اس وقت ہے جب عبادہ بن صامتؓ کی یہ حدیث صحیح ثابت ہو جائے لیکن یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اس حدیث میں اتنا شدید اضطراب ہے کہ شاید ایسا کسی حدیث میں ہو۔ چنانچہ اضطراب فی السند ملاحظہ کریں۔

(1) مکحول: عن عبادۃ: (دارقطنی نمبر 1230، ابوداؤد نمبر 825)

(2) مکحول: عن نافع بن محمود عن عبادۃ (ابوداؤد نمبر 824)

(3) مکحول: عن محمود بن ربيع عن عبادۃ (ترمذی: ابوداؤد نمبر 823)

(4) مکحول: عن محمود بن ربيع عن ابی نعیم انس بن عبادۃ: (دارقطنی نمبر 1203)

(5) مکحول: عن نافع عن محمود عن عبادۃ: (دارقطنی نمبر 1205)

(6) مکحول: عن عبد اللہ بن عمرو: (ماردینی، بحوالہ: اعدل الکلام)

(7) مکحول: عن رجاہ بن حیوۃ عن عبد اللہ بن عمرو (ماردینی ایضاً)

(8) عن مکحول: عن رجاہ بن حیوۃ عن محمود موقوفاً علی عبادۃ۔ (ماردینی)

قارئین کرام! بنظر انصاف دیکھیں کہ حضرت مکحولؓ کہیں تو، سیدنا عبادۃ بن صامتؓ سے روایت کرتے ہیں کہیں نافع سے، کہیں محمود بن ربيع سے کہیں سیدنا عبد اللہ بن عمروؓ سے، اور کہیں

عبادہ بن حیوۃ سے۔ اس شدید اضطراب کی وجہ سے یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ حدیث 'مرفوع' ہے یا 'مرفوع'، متصل یا منقطع۔ نیز اس میں یہ معلوم کرنا بھی مشکل ہے کہ سیدنا عبادۃ نے یہ روایت تالیف کے سامنے بیان فرمائی تھی، جو ان کے نواسے تھے، یا حضرت ابونعیم محمود بن ربيع کے اہل خانہ جو ان کے داماد تھے۔ نیز اس میں یہ فیصلہ بھی مشکل ہے کہ حضرت ابونعیم محمود بن ربيع کے داماد ان کے ہم عصر کوئی اور بھی ابونعیم بھی تھے جنہوں نے نماز پڑھائی: جیسا کہ (مستدرک حاکم 364/1) سے معلوم ہوتا ہے، کہ محمود فرماتے تھے کہ میں سیدنا ابو عبادۃ کے ساتھ کھڑا ہوا تھا۔ نیز یہ سنی معلوم کرنا مشکل ہے کہ یہ واقعہ سیدنا عبادۃ کا ہے، یا سیدنا عبد اللہ بن عمروؓ کا؟ نیز یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا کہ واقعہ عہد نبوی ﷺ کا ہے یا اوقات نبوی کے بعد کا۔

نیز: روایت کے راوی نافع مجہول ہیں۔

نیز: ابونعیم کا تعین بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ کون ہیں اتنے اضطراب کے ساتھ یہ حدیث کیسے قابل استدلال ہو سکتی ہے۔ جبکہ تمام محدثین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب تک اضطراب ختم نہ ہو حدیث قابل استدلال نہیں ہوتی۔

حدیث کے متن میں اضطراب ملاحظہ ہو۔

(1) ابوداؤد اور ترمذی میں ہے ﴿فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها﴾

ترجمہ:- کیونکہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

(2) دارقطنی میں ہے ﴿فلا تفعلوا الا بام القرآن سرا في انفسكم﴾

ترجمہ:- کہ سو سورۃ فاتحہ کے اور کچھ نہ پڑھا کرو اور یہ بھی خاموشی سے دل میں پڑھ لیا کرو۔

(3) دارقطنی میں الفاظ ہیں ﴿فلا يقرآن احد منكم شيامن القرآن اذا جهرت

بالقرأة الا بام القرآن﴾۔ ترجمہ:- کہ جب میں اونچی آواز سے قرأت کروں تو تم میں سے کوئی

بھی سوائے فاتحہ کے کوئی ایک لفظ ہرگز نہ پڑھے۔

(4) مجمع الزوائد میں ہے ﴿من قرأ خلف الامام فليقرأ بفاتحة الكتاب﴾

(بحوالہ عدل الکلام) ترجمہ:- کہ جو شخص امام کے پیچھے پڑھنا ہی چاہے تو فاتحہ الہی پڑھ لیا کرے۔

(5) کنز العمال میں ہے ﴿لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب﴾ امام ابو

امام ﴿ترجمہ:- کہ امام ہو یا غیر امام سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی (111/8 بحوالہ عدل الکلام)

(6) دارقطنی میں ہے ﴿ام القرآن عوض من غيرها وليس غيرها معها

عوض﴾ ترجمہ:- کہ قرآن مجید کی آیات فاتحہ کے بدلے عوض ہے اور سورۃ فاتحہ کے بدلے میں دوسری آیات عوض نہیں۔

(7) ابوداؤد میں ہے ﴿فلا تقرأ وبشيء من القرآن اذا جهرت الاسماء

القرآن﴾ ترجمہ:- کہ جب میں بلند آواز سے پڑھنا شروع کروں تو تو اس وقت ام القرآن سے سوا قرآن میں کچھ نہ پڑھا کرو۔

(8) مجمع الزوائد میں ہے ﴿لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وايتين معها﴾

(115/2 بحوالہ عدل الکلام) ترجمہ:- یعنی فاتحہ الکتاب اور اس کے ساتھ دو آیتیں ملانے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

(9) ابوداؤد میں الفاظ ہیں ﴿لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا﴾

ترجمہ:- کہ فاتحہ الکتاب اور پھر اس سے کچھ اوپر پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

قارئین کرام! جس طرح یہ حدیث سنداً مضطرب ہے اسی طرح متناہی شدید مضطرب ہے

یہ روایت ایک ہی موضوع پر ایک ہی راوی کے استے مختلف بیانات یعنی اس حدیث کو

اپنے ہونے میں ایسا کمال حاصل ہے جس کی کہیں اور مثل ملنا بھی مشکل ہے اسی حدیث پر

دانی فرماتے ہیں کہ ابن اسحاق میں محدثین کا کلام مشہور ہے اور اس کے ساتھ یہ حدیث

ابو السند بھی ہے (حاشیہ پہلی) حرف آخر اور مزے کی بات یہ ہے کہ خود ان محققین کے امام

محدث شام ناصر الدین البانی غیر مقلد فرماتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے ایک تو کھول کا عنعنہ

ہے اور دوسرا سند میں اضطراب ہے حاشیہ ابن خزیمہ: نیز یہ روایت محققین کے اپنے اصول کے

مقابل ضعیف ہے جو (بحوالہ نور العینین) گزر چکا اب اس سے استدلال کرنا محض سینہ زوری ہے۔

(4) اس کے بعد محققین حضرات دو احادیث لائے ہیں۔ ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ

کی اور ایک حضرت انسؓ کی، ابو ہریرہؓ کی حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جس نے نماز میں سورۃ فاتحہ نہیں

پڑھی اس کی نماز ناقص یعنی پوری نہیں ہوئی۔ اور جب امام کے پیچھے ہو تو پھر مقتدی دل میں پڑھے

مذمت انسؓ کی حدیث میں بھی یہی بات ہے کہ امام کے پیچھے صرف فاتحہ دل میں پڑھا کرو۔

تبصرہ الف:-

حضرت انسؓ کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں: فقال قائل: او قال كون یعنی ایک کہنے والے نے

لبایا کہنے والوں نے کہا: اس سے یہ معلوم ہوا کہ پیچھے پڑھنے والے سارے نہیں تھے بلکہ ایک یا

بہ تھے۔ یہ بات چونکہ محققین کے خلاف تھی اس لئے سابقہ عادت کے مطابق 'شیر مادر' سمجھ کر پنی

کے۔

تبصرہ ب:-

محققین نے جو مسلک اپنایا ہے، عام ہے کہ کوئی بھی ہو چاہے مقتدی ہی کیوں نہ ہو اس کو فاتحہ

پڑھنا لازم ہے ورنہ نماز نہیں ہوتی محققین نے یہ دو احادیث نقل کر کے اپنے ہی اس تعمیر کردہ

عمارت کو دھڑام سے گرا دیا۔ قارئین! ذرا غور کریں کیا محققین کے مسلک اور احادیث میں مطابقت ہے۔ ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے نماز پوری نہیں اور یہ محققین کہتے ہیں نماز ہوتی نہیں۔ اور پھر خصوصاً ابوہریرہؓ سے جب پوچھا جاتا ہے کہ امام کے پیچھے ہو تو پھر کیا کرے ابوہریرہؓ سمجھاتے ہیں کہ اس وقت دل میں پڑھ لیا کرو کیونکہ ابوہریرہؓ جانتے تھے کہ امام کے پیچھے نہ ہاں سے پڑھنا منع ہے۔ پھر اسی حدیث اور انسؓ کی حدیث میں ہے کہ دل میں پڑھ لیا کریں جب کہ امام کے پیچھے ہو مطلب یہ کہ اس میں غور کریں کیونکہ دل سے پڑھنا نہیں جاتا بلکہ غور کیا جاتا ہے جبکہ محققین تو زبان سے اتنے زور سے پڑھتے ہیں کہ ساتھ والے بھی سن لیتے ہیں تو کیا یہ حدیث عمل کرنا ہوا یا حدیث کی مخالفت؟ اور آخر میں پھر ان احادیث کی مخالفت میں اعلان کرتے ہیں کہ ان احادیث سے ثابت ہوا کہ مقتدیوں کو امام کے پیچھے (چاہے وہ بلند آواز سے قرأت کریں یا نہ کرے) الحمد شریف ضرور پڑھنی چاہیے۔ ”سبحک هذا بہتان عظیم“

احادیث سے تو یہ ثابت نہیں ہوتا البتہ محققین کے مسلک سے ضرور ثابت ہے کیونکہ احادیث میں اور محققین کے مسلک میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اہل حدیث یا مخالف حدیث ”یہ غیر مقلدین لاندہ بیہ“ جب جنازہ پڑھتے ہیں تو تیسری تکبیر کے بعد ان کا امام اونچی آواز کے ساتھ دعائیں پڑھتا ہے باقی سب غیر مقلدین۔ آمین۔ آمین۔ کہتے جاتے ہیں اور زبان سے دعائیں نہیں پڑھتے۔ اسی طرح جب نماز وتر باجماعت پڑھتے ہیں تو ان کا مقتدی صرف آمین کہتا ہے۔ وہاں ان کا امام سب کا ترجمان ہوتا ہے تو سورۃ فاتحہ میں کیوں نہیں۔ شاید اس وجہ سے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہوتی ہے اور جنازہ سے کی دعا اور نماز وتر کی دعا کے بارے میں کوئی حدیث ہمارے علم کے مطابق ہے ہی نہیں، جس میں آپؐ نے امام کی دعائے قنوت یا دعائے جنازہ کو مقتدیوں کی دعا قرار دیا ہو۔ ہاں البتہ امام بیہوشی نے ان محققین اور

مقلدین کے مقابلے میں صحابہ کرامؓ سے نقل فرماتے ہیں ”سنت یہ ہے کہ مقتدی بھی نماز جنازہ میں امام کے ساتھ ہو کرے جو اس کا امام کرتا ہے“ (بخاری دارکوتی مع الراکعین) تعجب کی بات ہے کہ نبی کریم ﷺ نے امام کی قرأت کو مقتدی کی قرأت بتایا اس کو یہ لوگ نہیں مانتے اور جنازہ کی دعا اور وتر کے بارے میں امام کے ترجمان ہونے کی کوئی صحیح حدیث نہیں: یہاں انہوں نے امام کے ترجمان بتایا ہوا ہے۔ آخر محققین کو یہ بات کہنے سے کیا چیز مانع ہے کہ ہمیں حدیث سے کوئی سروکار نہیں: ہمارا کام ہے احناف کی مخالفت کرنا۔

آمین کا مسئلہ

(نماز نبوی جدید صفحہ 192 اور قدیم صفحہ 151)

(1)۔ نماز نبوی قدیم میں محققین تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”جب آپ اکیلے نماز پڑھتے ہیں تو آمین آہستہ کہیں اور جب ظہر اور عصر میں امام کے پیچھے پڑھیں تو پھر بھی آہستہ ہی کہیں لیکن جب آپ جہری نماز میں امام کے پیچھے ہوں تو جس وقت امام ﴿و لا الضالین﴾ کہیں تو آپ کو اونچی آواز سے آمین کہنی چاہیے۔۔۔“

نمبر ۱۰۰

محققین حضرات سے التماس ہے کہ ان تمام باتوں کو قرآن و حدیث صحیح سے مزین فرمائیں۔ اور نہ تو تمہارے اپنے ہی اصول کے مطابق یہ تمام اقوال مردود ہیں کیونکہ آپؐ نے خود فرمایا ”یہ بھی ثابت ہوا کہ مسئلہ دفوی صرف وقتی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو“۔ (نماز نبوی جدید صفحہ 40) اگر آپ قرآن و حدیث کے دلائل سے ان باتوں کو ثابت نہ کر سکیں تو پس راق پر کیا ہوئے دعویٰ (نما اور اس کے تمام تر مسائل کو اس قطعیت اور حجیت کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔۔۔) کے مطابق آپؐ سب نے مل کر غیر مقلدین عوام سے پیش جھوٹ بولا ہے۔

(2)۔ نیز حاشیہ میں بھی محققین اسی طرح تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”آمین کا آواز“ امام کرے گا اس کی آواز سنتے ہی تمام مقتدی حضرات بھی آمین کہیں گے۔ امام سے پہلے یا پھر اس میں اونچی آمین کہنا درست نہیں۔“ تبصرہ:-

تمام غیر مقلدین محققین حضرات سے ہمارا وہی مطالبہ ہے کہ اپنے دونوں اصولوں کی روشنی میں اپنے دعویٰ کے مطابق قطعیت و حجت کے ساتھ، ان مسائل کو ثابت کریں ورنہ تو اعلان کریں کہ یہ مردود ہے۔ ویسے ہی خواہ مخواہ کتاب کا نام نماز نبوی رکھنے کی آڑ میں غیر مقلدین سے اپنی تقلید کو وار ہے ہیں۔

(3)۔ نماز نبوی جدید میں ہے جہری نمازوں میں امام اور مقتدی آمین با الجہر کہیں۔

تبصرہ:-

یہ جہری نماز کی قید قرآن کی کون سی آیت یا کون سی حدیث صحیح میں ہے برائے کرم ہماری معلومات میں اضافہ کیلئے وہ درج کریں، اور اگر نہیں تو پھر جھوٹے دعووں سے باز آجائیں اور یہ بھی یاد رکھیں کہ اللہ کے سامنے بھی جواب دینا ہے۔

(4)۔ اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں سیدنا واکل بن جہر روایت کرتے ہیں کہ میں نے سنا، رسول اللہ ﷺ نے ﴿غیر المغضوب علیہم ولا الضالین﴾ پڑھا، پھر آپ ﷺ بلند آواز سے آمین کہی۔“

تبصرہ الف:-

یہ حدیث غیر مقلدین محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے کیونکہ حنفی مسلک کے موافق روایت کرنے کے جرم میں ’مفیان‘ کو یہ محققین مدلس کہہ چکے ہیں جسکی تفصیل گزر چکی۔ اب کس

مفیان کی عنعنہ والی روایت سے استدلال کرتے ہیں: شرم تم کو مگر نہیں آتی کیا سفیان کی طرف حنفی مسلک کیلئے مضر ہے اور آپ محققین کیلئے یہ گیدڑ کس دلیل کے تحت حلال ہوا ہے۔ لبتے ہیں۔

میٹھا میٹھا ہپ ہپ----- کڑوا کڑوا تھو تھو-----

ہ ب:-

بشرط صحت اس حدیث سے تو صرف اتنا معلوم ہوا کہ امام آمین کہے مقتدی کیلئے اس حدیث سے استدلال کرنا محض ظن پر مبنی ہے ﴿وان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً﴾ یہ حدیث آپ ﷺ کی اصول کے مطابق مقتدی کیلئے خاموش ہے۔ دعویٰ امام اور مقتدی دونوں کا ہے یعنی دعویٰ امام ہے اور دلیل امام کیلئے خاص ہے، دعویٰ اور دلیل میں مطابقت نہیں ہے۔ نیز امام ترمذی پر روایت باندھا ہے کیونکہ ترمذی کی روایت میں الفاظ ہیں ﴿و مد بها صوتہ﴾ اور مد کا معنی کھینچنا ہے نہ کہ جہر کرنا دعویٰ کچھ ہے اور دلیل کچھ۔ فجر سے کسی نے پوچھا تو اس نے جواب دیا گھوڑا میرا ہموں ہے۔

تبصرہ ج:-

یہاں بھی محققین اپنی آبائی فطرت سے کام لیتے ہوئے حدیث کے ترجمہ میں خیانت کی ہے حدیث کا صحیح ترجمہ یہ ہے۔ ”جب آپ ﷺ ﴿ولا الضالین﴾ پڑھتے تو بلند آواز سے آمین کہتے۔“ دارمین کرام! ابوداؤد کو سامنے رکھیں اور پھر محققین کے ترجمہ پر غور کریں کہ یہ الفاظ ”میں نے سنا“ اس لفظ کا ترجمہ ہے لگتا ہے خانیوال میں کوئی حدیث ساز فیکٹری لگی ہے۔

(1-6)۔ دوسری حدیث لائے ہیں۔ ”سیدنا ابوہریرہ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ ﴿غیر المغضوب علیہم ولا الضالین﴾ پڑھتے تو آپ کہتے آمین۔“ (بحوالہ بیہقی،

ابن خزیمہ والموارد) اور نماز نبوی قدیم میں اس کے ساتھ اضافہ ہے (اس قدر اونچی آواز نہ آئے) پہلی صف میں آپ کے ارد گرد لوگ سن لیتے۔

(2-6)۔ سیدنا ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ غیر المغضوب علیہہ ولا الضالین پڑھتے تو اونچی آواز سے آمین کہتے۔

تبصرہ الف:-

دجل کی انتہاء:-

قارئین کرام! غیر مقلدین محققین کی دجل کو یہاں غور سے دیکھیں۔ نماز نبوی قدیم میں یہ حدیث لائے ہیں یہ حدیث ابوداؤد اور ابن ماجہ کی ہے (بیہقی: ابن خزیمہ، یا الموارد) کی نہیں جو حوالے ان محققین نے دیے ہیں اگر اس کے مطابق انہی الفاظ کے ساتھ یہ حدیث ثابت کرنا جائے تو ہم ان کو 100 روپے انعام دیں گے اور یہ چیلنج ہے۔

نہ خجراٹھے گانہ تلواریں سے ---- یہ بازو ہمارے آزمائے ہوئے ہیں

قارئین کرام! یہاں ابن ماجہ اور ابوداؤد کی اسی حدیث کی روایت لا کر حوالے بیہقی، ابن خزیمہ اور الموارد کے دیے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ابن ماجہ اور ابوداؤد کی اسی حدیث کو محقق حافظ زکریا علی زئی کذاب اپنی کتاب (تسہیل الوصول صفحہ 160) پر ضعیف کہہ چکے ہیں۔ اب وہی حدیث اسی حوالے سے یہاں لانا ان کیلئے شرمندگی کا باعث تھا، اور اسی ضعیف حدیث کے بغیر ان کی کوئی چارہ بھی تو نہیں تھا۔ اس لئے انتہائی دجل سے کام لیا (جس کو غیر مقلدین عوام اگر جانیں بھی تو چشم پوشی کریں گے لیکن اہل حق اس دجل کو کہاں چھوڑیں گے)۔ اور وہی ضعیف حدیث یہاں لائے اور حوالے تبدیل کر دیے۔ اس دجل پر تو پالیس نے بھی خوب داد دی ہوگی اور خود اس حیران بھی ہوا ہوگا کہ یہ تو مجھ سے بھی بڑے شیطان ہیں۔

ب:-

ال پر دجل:-

قارئین کرام! نماز نبوی جدید میں مزید ترقی کرتے ہوئے اسی حدیث میں قطع و برید کی ابوالہری مہارت سے کام لیتے ہوئے حدیث کا اول ٹکڑا وہی ابوداؤد اور ابن ماجہ کا لائے ہیں اور ابوالہری حصہ بیہقی اور ابن خزیمہ کا یعنی ابوداؤد، وابن ماجہ کی حدیث کا ایک حصہ لا کر اس کے ساتھ اپنی اور ابن خزیمہ کی حدیث کا ایک حصہ جوڑ کر اپنی طرف سے ایک نئی حدیث گڑھ ڈالی۔ (انا للہ وانا الیہ راجعون) قارئین کرام! (یہ تو حقیقت ہے کہ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے اور کہیں نہ کہیں تو وہ پکڑا ہی جاتا ہے)۔ اس حدیث پر یہاں حوالے دیے ہیں، بیہقی ابن خزیمہ اور الموارد نے لیکن (بات وہی بنی کی فہر من المطر قام تحت المیزاب) بارش سے بھاگا اور پرتالے لے نیچے آگیا۔ یہ تمام حوالے بھی انہیں محققین کے اصولوں کے مطابق ضعیف ہیں۔ بیہقی اور ابن خزیمہ کی حدیث میں امام زہری کو خود محقق حافظ زکریا علی زئی کذاب (جزء قرأت للبخاری صفحہ 43) پاملس کہتے ہوئے لکھتے ہیں ”زہری پاملس ہے لہذا یہ سند ان کے ’عنعنہ‘ کی وجہ سے ضعیف ہے“ نام انہی کی بات کو ان کے متھے مارتے ہیں۔ الموارد اور ابن خزیمہ میں ایک راوی اسحاق بن ابراہیم الزبیدی ہیں جن کو ان کے امام محدث شام ناصر الدین البانی غیر مقلد و ہم کثیر کامریض اور کذاب سمجھتے تھے۔ نیز ناصر الدین البانی کے خوشہ چین الدکتور مصطفیٰ اعظمی اس حدیث کی سند کو ضعیف کہتے ہیں۔ حاشیہ ابن خزیمہ الدکتور مصطفیٰ اعظمی۔ قارئین کرام! ان محققین کیلئے چلو بھر پانی میں ڈوب مرنے کا مقام ہے کہ ان تمام خیانتوں فریب کاریوں اور قطع و برید کے باوجود بھی اپنا دعویٰ ثابت نہ کر سکے۔ کیونکہ حدیث میں امام کی امین کی بات ہے اور مقتدیوں کی آمین کا اشارہ تک موجود نہیں۔ اگر کہیں کہ امام اونچی آمین کہتا ہے تو مقتدی بھی اونچی کہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ امام تو

تکبیرات بھی اونچی کہتا ہے تو پھر مقتدی کو بھی تکبیرات اونچی کہنی چاہیں۔

تبصرہ ج:-

(تہذیب الوصول صفحہ 160) پر یہی محقق کذاب اس حدیث کو ضعیف کہتے ہیں یہ۔۔۔
محققین کا اصلی چہرہ۔ اللہم احفظ المسلمین منهم۔

(7)۔ اسی عنوان سے ایک اور حدیث لائے ہیں ”سیدنا ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین موافق ہوگئی تو اس کے پہلے سب گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔“ (بحوالہ بخاری و مسلم)
تبصرہ الف:-

مسلم شریف میں اسی حدیث سے پہلے بعینہ اسی مضمون کی حدیث ہے ”سیدنا ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو۔ جس شخص کا قول فرشتوں کے موافق ہوگا تو اس کے پہلے سب گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔“ (مسلم شریف حدیث نمبر 409) دونوں حدیثوں کا مضمون بالکل ایک ہے، فرق صرف یہ ہے کہ ایک میں ”آمین“ کی موافقت کی بات ہے اور دوسری میں ربنا لک الحمد کی بات ہے۔ اگر سر اُپر نہ ہوتا تو پھر صرف آمین، بالجبر کیوں؟ اگر آمین بالجبر پڑتا، ضروری ہے تو پھر ربنا لک الحمد سے کیا بغض ہے؟ بینوا فتو جزوا۔
تبصرہ ب:-

حدیث میں بات موافقت کی ہے مشارکت کی نہیں۔ موافقت یہ ہے کہ الفاظ اور کیفیت دونوں میں برابری ہو۔ یعنی آمین کے الفاظ اور پھر جہری یا سری میں بھی موافقت ہو۔ مشارکت میں محض اسی طرح شریک ہونا ہوتا ہے کیفیت مختلف ہو سکتی ہے۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ کسی بھی غیر

فرشتوں کے ساتھ موافق: آمین کہنے کی توفیق نہیں ہوتی۔ کیونکہ فرشتوں کی آواز ہم نہیں سنی۔ فرشتے بھی سر آ آمین پڑھتے ہیں۔ جسکی موافقت میں احناف بھی سر اُپر پڑھتے ہیں غیر امامی فرشتوں کی موافقت سے محروم ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو اس عظیم فضیلت سے محروم رکھا ہے اور احناف کو اس فضیلت سے نوازا ہے واللہ الحمد۔

(8)۔ حاشیہ میں ایک محقق تحقیق کے تیر مارتے ہوئے فرماتے ہیں ”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس مقتدی نے سورۃ فاتحہ شروع یا ختم نہیں کی ہو، وہ آمین بھی کہنے میں دوسروں کے ساتھ ایک ہوگا تا کہ اسے بھی گزشتہ گناہوں کی معافی مل جائے بعد میں وہ اپنی فاتحہ مکمل کر کے دوبارہ آہستہ آمین کہے گا۔“

تبصرہ الف:-

محققین سے باادب عرض ہے کہ ان مسائل کے دلائل بھی چاہیں ورنہ آپ کے ہی اصول کے تحت دلائل قطعیہ نہ ہونے کے باعث آپ داعی بدعت ٹھہریں گے۔ کہ آپ کا ہی اصول ہے کہ بدعت صحیح دلیل سے ثابت نہ ہو وہ مردود (نماز نبوی صفحہ 40) اور بدعت ہے۔ (نماز نبوی صفحہ 138) کون سی حدیث میں ہے کہ مقتدی آمین پہلے کہے اور فاتحہ بعد میں پڑھے؟ نبی ﷺ کا سنت طریقہ تو یہ ہے کہ جب آپ ﷺ دلائل فیہ پڑھتے تو پھر آمین پڑھتے۔ جن کو نبی ﷺ سے بھی اختلاف ہوا: آئمہ کرام کے بارے میں ان سے کیا شکوہ کیا جاسکتا ہے۔ اور ہاں! دوبارہ آمین کہنا اور وہ بھی ایک رکعت میں، ہم دلیل کا انتظار کریں گے۔ نیز ایک دفعہ جہر سے اور دوسری دفعہ آہستہ سے کہنا یہ بات کون سی حدیث میں ہے۔ لیکن یاد رکھیں ﴿من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار﴾

(9)۔ اس حدیث کے بعد امام ابن خزیمہ کی تقلید بے طیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”امام

الف:-

قارئین کرام! محقق حضرات نے یہاں بھی دعا بازی سے کام لیا ہے اور پوری حدیث نقل کر لی ہے تاکہ پوری حدیث نقل کرنے سے ان کے مسلک کا کباڑہ ہو رہا تھا۔ قارئین کرام! نماز نبوی کی اس حدیث میں یہ بھی ہے ”توجہ سے“ نعیم مجر فرماتے ہیں میں نے ابوہریرہؓ کے

نماز پڑھی ابوہریرہؓ نے ﴿فَقَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ پڑھا۔ پھر ام القرآن پڑھا یہاں تک کہ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھتے پھر کہا آمین تو لوگوں نے بھی کہا آمین۔ محققین حضرات ذرا یہ فرمائیں کہ یہ آمین اگر جبری ہے تو بسم اللہ الرحمن الرحیم کیوں جبری نہیں؟ اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم جبری نہیں تو آمین کیوں جبری ہے؟ ایک ہی حدیث میں یہ فرق کیوں؟

تبصرہ ب:-

چونکہ اس حدیث سے محققین نے آمین کو جبر سے کہنا ثابت کیا ہے جبکہ اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ ابوہریرہؓ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا تو ظاہر بات ہے جب ایک حدیث میں آمین جبری بن گئی تو پھر بسم اللہ بھی جبری بن گئی۔ ﴿وَإِذَا نَسِيتُ الشَّيْءَ بِجَمِيعِ لُؤْازِمِهِ﴾ جبکہ اس سے دو صفحے پہلے صفحہ 190 پر لکھا تھا ”امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی معرفت رکھنے والے اس امر پر متفق ہیں کہ (امام کیلئے) بسم اللہ زور سے پڑھنے کی کوئی صریح روایت نہیں۔ ہم سو فیصد یقین سے کہتے ہیں کہ امام ابن تیمیہؒ سچے اور یہ محققین کلی طور پر کذاب ہیں۔ جن کو حدیث کی معرفت نہیں وہ غیر مقلدین کے امام بن بیٹھے ہیں اور تابعین اور تبع تابعین پر اعتراضات کی بوچھاڑ کرنے لگے ہیں۔

(11)۔ اسی عنوان کے تحت سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کا عمل نقل کرتے ہیں عبداللہ بن زبیرؓ

ابن خزیمہ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام آمین کے ساتھ ہی کہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ مقتدی کو آمین کہنے کا حکم اسی صورت میں دے سکتے ہیں جب مقتدی کو معلوم ہو کہ امام آمین کہہ رہا ہے۔ کوئی عالم تصور نہیں کر سکتا کہ کہ نبی ﷺ مقتدی امام کی آمین کے ساتھ آمین کہنے کا حکم دیں جبکہ وہ اپنے امام کی آمین کو سن نہ سکے۔

تبصرہ الف:-

حدیث میں جبری کوئی بات نہیں بلکہ آہستہ کہنا ہی واضح ہے کما مر۔ اور حدیث میں بات واضح ہے کہ امام جب ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہے تو مقتدی آمین کہے باقی باتیں محض ظن اور خیال ہیں۔ نیز جب بات یہ ہے کہ امام بھی جبر سے آمین کہے تاکہ مقتدی بھی سن سکیں۔ اور مقتدی فرشتوں کی موافقت میں جبر سے آمین کہیں۔ تو پھر یہ بات صرف (6) رکعات کے ساتھ نام کرنا اور (11) رکعات کو چھوڑ دینا یہ تخصیص کس حدیث میں ہے۔ محققین حضرات سے اتنا ہے کہ وہ حدیث صحیح سامنے لے آئیں تاکہ ہم بھی مستفید ہوں، ہم انتظار کریں گے۔

تبصرہ ب:-

اگر آپ ابن خزیمہؒ کے مقلد ہیں تو پھر آپ اپنے قول کے مطابق بدعتی اور گمراہ ہیں۔ اور اگر تقلید نہیں کرتے تو پھر حدیث سے ثابت کریں جس میں ہو کہ مقتدی جبر کے ساتھ آمین کہے گا اور وہ بھی صرف (6) رکعات میں باقی (11) میں آہستہ کہے گا۔ نہ فجر اٹھے گا نہ تلواریں سے یہ بات ہمارے آزمائے ہوئے ہیں۔ ہم وکٹوریہ کے دور سے ان کو آزمائے آ رہے ہیں۔

(10)۔ ایک اور روایت لائے ہیں نعیم مجرؒ فرماتے ہیں ”سیدنا ابوہریرہؓ نے ہمیں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ کے مطابق نماز پڑھائی۔ پھر نعیم اس طریقہ کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ انہوں نے آمین کہی۔“ (بحوالہ نسائی، ابن خزیمہ و مستدرک)

اور ان کی مقتدی اتنی بلند آواز سے آمین کہا کرتے تھے کہ مسجد گونج اٹھتی تھی۔

تبصره الف :-

قارئین کرام! محقق صاحب نے یہاں بھی حدیث میں اپنی طرف سے باتیں ڈالی ہیں۔ کیونکہ احادیث میں اس قسم کا تصرف ان کی پرانی فطرت ہے بلکہ وکٹوریہ کے دور سے ہے۔ بلند آواز سے۔ ”یہ الفاظ اپنی طرف سے ڈالے ہیں۔ ﴿یکون فی آخر الزمان دجالا کذابا یأتو نکم باحدیث.....﴾ قارئین کرام! جن محققین کے ہاں حبر الامة ہوا۔ ابن مسعودؓ کا قول مردود ہو، مقتدی کا امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہونے کے مسئلہ میں، عبداللہ بن عمرؓ کا قول مردود ہو، داؤد اُسی کے مسئلہ میں، اور تمام صحابہ کرامؓ بمعہ تین خلفائے راشدینؓ کا اجماعی قول مردود ہو، یہیں رکعت تراویح کے مسئلہ میں، پتا نہیں ان کو اچانک عبد اللہ بن زبیرؓ کے عمل سے ایسی کیا محبت ہو گئی۔

تبصرہ باب :-

ابوداؤد میں امام ابوداؤدؒ نے سفیان (بن عیینہ) کا قول نقل کیا ہے (قال سفیان لمن یصلی وحده)۔ سفیان (بن عیینہ) نے کہا (یہ) اس کیلئے ہے جو اکیلے نماز پڑھے۔ اس پر تبہ کرتے ہوئے حافظ زبیر علی زئیؒ کذاب نے کہا ”یہ قول سفیان (بن عیینہ) سے ثابت نہیں ہے“ سفیانؒ 198 ہجری میں فوت ہوئے جبکہ امام ابوداؤدؒ 202 ہجری میں پیدا ہوئے لہذا یہ قول منقطع ہونے کی وجہ سے ثابت ہی نہیں ہے۔“ (جز قرأت للبخاری صفحہ 49) قارئین کرام! اب اسی اصول کے مطابق ان کی دلیل دیکھیں: سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ 73 ہجری میں شہید ہو گئے اور امام بخاریؒ 194 ہجری میں پیدا ہوئے۔ علی زئی صاحب نے جس قول کو منقطع کہا ہے ان دونوں کے بیچ میں چار سال کا فاصلہ ہے اور جس سے استدلال کر رہے ہیں ان (سیدنا عبداللہ بن

۱۰ امام بخاریؒ کے بیچ میں ۱۲۱ سال کا فاصلہ ہے۔ اگر چار سال بعد والی بات کا اعتبار نہیں

121 سال بعد والی بات کیسے معتبر ہو سکتی ہے۔

دورنگی چھوڑ دے یک رنگ ہو جا۔۔۔۔۔ مرا سر موم ہوا سنگ ہو جا۔۔۔۔۔

(12)۔ حضرت عمرؓ کا اثر لائے ہیں ”میں نے دیکھا کہ امام جب ﴿ولا الضالین﴾

تبره الف:-

قارئین کرام! جب بات ان محققین کے مسلک سے خلاف ہو تو وہاں تابعی تو کیا صحابہ کرامؓ، ائمائے راشدینؓ حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ (جیسا کہ بڑے کی امامت کے مسئلہ میں بیان ہوا) سے اختلاف کر جاتے ہیں لیکن جب بات مسلک کی آئے تو پھر تابعی تو کیا امام بغویؒ کے قول کو حدیث کا درجہ دیتے ہیں۔

(13)۔ اسی عنوان کے تحت ایک اور حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس قدر یہودی سلام اور آمین سے چڑتے ہیں اتنا کسی اور چیز سے نہیں چڑتے پس تم کثرت سے آمین پڑھو۔“

تَبَيُّرَةُ الْقَفْ:-

حدیث میں مذکور آئین کا نماز سے کوئی تعلق نہیں، خواہ خواہ احادیث کو کھینچ کر مان کر مقصد
...اری کرنا، یہ دین میں مداخلت نہیں تو پھر کیا ہے؟ اگر اس آئین کا تعلق نماز کے ساتھ ہے تو پھر
سلام کا تعلق بھی نماز کے ساتھ ہوگا۔ تو پھر نماز میں سلام بھی جہر کے ساتھ پڑھنا چاہیے اور وہ بھی
شرکت کے ساتھ تاکہ یہودیوں کو خوب چڑ ہو۔ لیکن آپ تو آئین بھی رکعت میں صرف ایک بار
پڑھتے ہو۔ کثرت کے ساتھ کیوں نہیں پڑھتے جیسا کہ جنازے میں پڑھتے ہو (حالانکہ جنازہ میں

ایسا کرنے کی کوئی صحیح حدیث نہیں) دن بھر میں فرائض کی 17 رکعات ہوتی ہیں، ان میں صرف چھ میں اونچی آواز میں آمین کہتے ہو (یعنی صرف چھ دفعہ) باقی 11 رکعات میں یہودیوں سے کوئی رشوت لے رکھی ہے۔ اور سلام کیلئے تو لگتا ہے کہ مستقل معاہدہ کیا ہوا ہے۔ احادیث مبارکہ کے ساتھ اس طرح کے گھٹاؤ نے کھیل، کھیل کر اپنا مسلک ثابت کرنا آپ ہی کو مبارک ہو۔

آداب تلاوت

(نماز نبوی جدید صفحہ 153 اور قدیم صفحہ 194)

اس عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حدیث دی ہے ”رسول اللہ ﷺ قرآن مجید کی آیت پر توقف فرماتے (بعد والی آیت کو پہلے والی کے ساتھ نہیں ملاتے تھے) (بحوالہ ابوداؤد)

تبصرہ الف:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی ابن جریج ہیں، جن کو یہ محقق کذاب خود، (جزء قرآن البخاری صفحہ 164) پر مدلس کہتا ہے نیز صفحہ 100 پر بھی مدلس تسلیم کیا ہے۔ اب خود اسی مدلس ابن جریج کے عنعنہ والی روایت سے کس منہ سے استدلال کرتے ہیں: ﴿اذا فاتک الحجاب فافعل ما شئت﴾ نیز ابوداؤد کا دوسرا حوالہ محض گنتی بڑھانے کیلئے دیا ہے، وہاں یہ حدیث موجود ہی نہیں۔

تبصرہ ب:-

نماز نبوی جدید میں یہ حوالے تبدیل کر دیئے لیکن اس تبدیلی میں اتنا گھٹاؤ نے فعل سے کام لیا کہ الامان والحفیظ۔ چونکہ یہ حدیث ان کے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف تھی اس لئے یہ کھیل کھیلا کہ مسند احمد کا حوالہ دیا لیکن ازواج مطہرات میں سے کس زوجہ مطہرہؓ سے روایت منقول ہے یہ نام نہیں بتایا تاکہ کوئی اس حدیث کو مسند احمد سے تلاش ہی نہ کر سکے اور ہمارا پول نہ

دیا۔ کیا تحقیق کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ خود ساختہ مسلک کیلئے جو بھی گھٹاؤ یا فعل کرنا پڑے اس سے دریغ نہ کیا جائے۔ ﴿لم تلبسون الحق با الباطل﴾

(2)۔ محققین حضرات اسی حدیث پر تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔۔۔ اگر مابعدی اہل معنی کے لحاظ سے پہلی آیت کے ساتھ متعلق ہوتی تھی، پھر بھی قطع کر کے پڑھتے تھے تلاوت کا سنون طریقہ یہی ہے۔۔۔“

تبصرہ الف:-

ماشاء اللہ کیا تحقیق ہے! یعنی سلف الصالحین، اوقاف میں معنی کا لحاظ نہیں کرتے تھے اور یہ سنون طریقہ ہے۔ سبحنک هذا بہتان عظیم۔ جناب محققین ذرا اس تحقیق یعنی اس سے انکشاف کو قرآن و حدیث کے دلائل سے مزین کرنے کی زحمت کریں گے یا غیر تقلیدین کو آپ کی تقلید ہی کافی ہے۔ نیز ذرا یہ تحقیق کر کے بھی بتائیں کہ قرآن کریم میں یہ، اوقاف کس فائدے کیلئے ہیں اور کیا سلف الصالحین کو ان اوقاف کا علم تھا یا نہیں: نیز اس کے چھ (6) طور بعد فرماتے ہیں ”بلکہ ایک ایک حرف الگ الگ پڑھتے“: محققین کا مطلب یہ ہے کہ ایک کلمہ بھی پوری طرح نہ پڑھتے یعنی جس طرح بچوں کو ناظرہ ابتداء سے ایک ایک حرف کر کے پڑھایا جاتا ہے بالکل اسی طرح پڑھتے۔ قارئین کرام! انصاف کی نظر سے دیکھیں: کیا یہ تلاوت کا طریقہ ہے اور یہ کس حدیث میں ہے کہ ایک ایک حرف کو الگ الگ پڑھتے؟ ہماری معلومات میں اضافے کیلئے محقق اگر یہ حدیث درج فرمائیں تو ہم مشکور ہوں گے۔ ﴿ہاتوا برہانکم ان کنتم صدقین﴾

تبصرہ ب:-

تقلید کو بدعت، مگر ایسی اور شرک تک کہنے والوں کو یہاں آئمہ سلف الصالحین کی تقلید کرتے

ہوئے ذرا برابر شرم بھی نہیں آئی۔ ﴿نامرون بالمعروف و تنسون انفسکم﴾
(3)۔ اسی عنوان کے تحت یہ حدیث دی ہے ”رسول اللہ ﷺ قرآن کو اچھی آواز سے
پڑھنے کا حکم فرماتے، اس لئے کہ خوبصورت آواز کے ساتھ قرآن پاک پڑھنے میں مزید ن
ہوتا ہے۔“ (ابوداؤد)

تبصرہ:-

قارئین کرام! جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اس کا ترجمہ یہ ہے ”آپؐ نے فرمایا اپنی آواز
کے ذریعے قرآن کو زینت بخشو“۔ ترجمہ میں محققین نے اپنی عادت بد کی وجہ سے کتنی خیانت کی
یہاں تو احناف کے خلاف کوئی بات نہیں تھی: شاید ان کو خیانت کی پختہ عادت ہو گئی ہے۔ نیز
سند ان محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے کیونکہ ابوداؤد کی اس روایت کی سند میں ایک راوی
امام اعمشؒ، عن کے ساتھ روایت کرتے ہیں جبکہ امام اعمشؒ کو یہ محقق خود مدلس کہتا ہے (جزء
یدین صفحہ 82 جزء قرأت صفحہ 92) اس کے باوجود اس حدیث سے استدلال کرنا چہ معنی دار و
لئے ناں کہ وہاں احناف کی متدل حدیث روایت کر رہے تھے۔ تو اس جرم میں مدلس کہا ہے۔

(4)۔ اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے نماز نبوی قدیم میں ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ
تعالیٰ کسی آواز کیلئے اس قدر کان نہیں لگاتے جس قدر وہ اچھی آواز کے ساتھ قرآن پڑھنے پر اگاتا
ہے۔“ (بخاری شریف)

تبصرہ:-

نماز نبوی جدید میں یوں ترجمہ کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز اتنی
توجہ سے نہیں سنی جتنی توجہ سے اس نے نبی کریم ﷺ کا بہترین آواز میں قرآن (پڑھا) سنا ہے۔“
قارئین کرام! حدیث ایک ہی ہے لیکن ایک کتاب میں ترجمہ کچھ اور دوسری کتاب میں کچھ کون

حدیث میں چوری کرنے والا بھی کہا گیا ہے۔ دیکھئے (تہذیب الکمال)
تبصرہ ب:-

نماز نبوی قدیم میں لکھا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح غریب کہا جبکہ امام ترمذی نے اس کو حسن غریب کہا۔ یہ صحیح کالفظ کلیسائی پیداوار ہے۔ اور امام ترمذی کو خود یہ محقق (موطا امام مالک مترجم صفحہ 55) پر مسائل بھی تسلیم کرتے ہیں۔ نماز نبوی جدید سے جامع ترمذی کا حذف کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ نماز نبوی قدیم میں محققین کا ہر حدیث کے صحیح ہونے کا غلط تھا لیکن اظہار کی جرأت نہیں ہے۔ یہ سب خوف خدا کے نہ ہونے اور احناف سے حد درجہ نفرت ہونے کی وجہ سے ہے۔

تبصرہ ج:-

بشرط صحت حدیث میں یہ وضاحت بھی نہیں ہے کہ سورۃ اخلاص کے بعد ”صحابی سورۃ اخلاص“ سے پہلے والی سورتیں پڑھتے تھے یا بعد کی لہذا اس سے عدم ترتیب ثابت کرنا اپنے جہل کا اظہار کرنا ہے۔ اگر بالفرض وہ سورۃ اخلاص سے پہلے کی سورتوں میں سے پڑھتے تھے، تو یہ بھی ایسا رکعت کی بات ہے۔ اب دور کعتوں میں عدم ترتیب ثابت کرنا دین میں مداخلت کی واضح علامت ہے۔ اللہم احفظنا من الخدعة، والكذب، والدجل۔

تبصرہ د:-

سونے پر سہاگہ یہ کہ اس عنوان کے تحت جتنی بھی احادیث لائے ان سب میں نبی کریم ﷺ کا عمل ترتیب کا ہی ہے۔

رفع یدین

(نماز نبوی جدید صفحہ 204 اور قدیم صفحہ 162)

(1)۔ اس عنوان کے تحت محقق فرماتے ہیں ”رفع الیہ ین یعنی دونوں ہاتھوں کا اٹھانا نماز میں یا رجلہ ثابت ہے۔ شروع نماز میں تکبیر تحریمہ کے وقت، رُوع میں جانے سے قبل، رکوع سے اٹھنے کے بعد اور تیسری رکعت کی ابتدا میں۔

تبصرہ:-

محقق صاحب نے یہاں اسٹیشنل جھوٹ سے کام لیا ہے کیونکہ رفع یدین صرف چار نہیں بلکہ پانچ یعنی نماز میں چھبیس (26) مقامات پر ثابت ہے۔ امام نسائی نے باب باندھا ہے (باب رفع الیدین للسجود) آنحضرتؐ جب سجدہ فرماتے تو رفع یدین کرتے اور جب سجدوں سے سر اٹھاتے تو بھی رفع یدین فرماتے اور اس باب میں امام نسائی اسی کے ثبوت کیلئے تین احادیث لائے ہیں ایب اور باب باندھا ہے۔ (باب رفع الیدین بین السجدتین تلقاء العجہ) عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں۔۔۔ جب آپؐ سجدہ فرماتے اور جب سجدے سے سر مبارک اٹھاتے تو رفع یدین فرماتے۔۔۔ اور حرف آخر یہ ہے کہ ان محققین کے امام محدث شام ناصر الدین البانی غیر مقلد خود ان متنبین سے شکوہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سجدوں کے درمیان رفع یدین کرنا یہ بھی صحیح سند سے ثابت ہے لیکن ہمارے حضرات اس پر عمل نہیں کرتے (تعلیق غلامہ البانی علی مشکوٰۃ) اور مزے کی بات یہ ہے کہ صرف بین السجدتین نہیں بلکہ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنا ثابت ہے۔ ابن ماجہ رفع یدین کے باب میں دو احادیث لائے ہیں ”آپؐ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے“ دوسری حدیث امین عباسؓ کی ہے ”آپؐ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین فرماتے تھے“ نیز فتح الباری اور تلخیص الحجیر میں حافظ ابن حجرؒ، عبد اللہ بن زبیر اور ابو ہریرہؓ کی روایات بھی لائے ہیں ”کہ آپؐ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے“ نیز نصب الرأیہ میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ہر اٹھک بیتک میں آپؐ رفع یدین کرتے تھے۔ (487/1 دارالکتب العلمیہ بیروت) حضرت نافعؓ

فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ جب کسی کو دیکھتے کہ وہ ہراٹھک بیٹھک میں رفع یدین نہ کرتا تو ان کے کنکریاں مارتے (سنن دارقطنی حدیث نمبر 1103)۔ مسند احمد میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ ان سے بیعت رضوان میں صحابہ کی تعداد کے بارے میں معلوم کیا گیا تو فرمایا کہ ہم 1400 تھے پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہر تکبیر پر رفع یدین فرماتے تھے۔ (مغنی ابن قدامہ 2/192)۔ ہے کہ امام احمدؒ کے شاگرد عبدالملک میونی نے رفع یدین کے بارے میں پوچھا تو امام احمدؒ فرمایا کہ ہراٹھک بیٹھک میں صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ (بحوالہ مجموعہ مقالات) نیز امام ماہ ابن حزمؒ فرماتے ہیں ”جب نہ بات صحیح طور پر ثابت ہے کہ تکبیر احرام کے بعد آپؐ ہراٹھا بیٹھک میں رفع یدین کرتے تھے، اور یہ بھی ثابت ہے کہ نہیں کرتے تھے، لہذا یہ دونوں صورتیں مباح ہوں گے۔۔۔ الخ“۔ محققین نے جو مسلک اپنایا ہے اور ان کی جو روش ہے یہ وہی ابن حزم والی ہے اور پھر خصوصاً اس نماز نبوی میں جا بجا تصحیح احادیث میں ان کی تقلید کی ہے اور خاص کر نماز کی نماز کے بعد نفل پڑھنے کے بارے میں ان محققین نے بخاری کی حدیث چھوڑ کر ان کی تقلید لی تھی، تفصیل گزر چکی۔ تو اب یہاں ان کی بات ماننے سے کیا غارتھا۔ اگر ابن حزم کی بات نہیں مانی تو پھر اپنے دوسرے آئمہ علامہ احمد شاہ کزنی (تحقیق علی الترمذی) تحقیق کو مان لو ان کو بھی نہیں ماننا تو کم از کم اپنے امام الائمہ محدث شام علامہ ناصر الدین البانی کی بات تو مانیں جو فرماتے ہیں: ”تکبیر کے ساتھ صحابہ کرامؓ کی ایک بڑی جماعت سے رفع یدین کرنا ثابت ہے اور صحیح ہے اور فرماتے ہیں کہ، (صفۃ صلوۃ النبیؐ) میں تفصیل سے اس بارے میں بتا چکا ہوں۔۔۔ الخ“۔ (تبیق البانی علی مشکوٰۃ باب صفۃ الصلوۃ: فصل اول) کیا وجہ ہے کہ احناف کے ساتھ بغض میں آکر اپنے سارے آئمہ کو بھی نظر انداز کر رہے ہیں۔ تمہارے یہ آئمہ کرام خود فرماتے ہیں کہ ان مقامات پر رفع یدین کرنا صحت کے ساتھ ثابت ہے یہ مقامات کل 26 بنتے ہیں اب کیا وجہ ہے

(1) مقامات پر تو اثبات نفی پر مقدم ہے اور ان مقامات پر یہ قاعدہ آپ کو بڑا پیارا لگتا ہے لیکن ال 10 مقامات پر تم اس کے آگے رکاوٹ کیوں بنتے ہو اس کا مطلب یہ ہوا کہ:-

بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ۔۔۔۔۔ کروا کروا تھو تھو۔۔۔۔۔

ہم سو فیصد یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ اس مقام پر آپ کے یہ آئمہ سچے ہیں اور آپ سو فیصد بھولے ہو: رفع یدین صرف چار (4) مقامات پر نہیں بلکہ ہر تکبیر کے ساتھ ثابت ہے۔

(2)۔ اپنے اس دعویٰ کے ثبوت کے طور پر پہلی حدیث عبد اللہ بن زبیرؓ کی لائے میں نے سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے پیچھے نماز پڑھی وہ نماز کے شروع میں، رکوع سے پہلے اور ادا سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ (کندھوں تک) اٹھاتے تھے اور کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپ بھی نماز کے شروع میں، رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد اسی طرح رفع یدین کرتے تھے۔ (بحوالہ بیہقی)۔

بصرہ الف:-

اس حدیث میں کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا کوئی اشارہ موجود نہیں یہ احادیث میں اضافہ ہے یہ اضافہ کس قرینہ کے تحت کیا گیا ہے۔ احادیث کو توڑ موڑ کر اپنا مقصد نکالنا، یہ کیسا دین تو بھولتا ہے دین محمدی نہیں۔ اعاذ باللہ منها۔

بصرہ ب:-

اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابو اسماعیل ہے جس کو امام ابو حاتم ضعیف کہتے ہیں نیز اس کی سند منقطع ہے متصل نہیں کیونکہ صفار راوی کا سماع سلمیٰ سے ثابت نہیں: حاشیہ بیہقی۔ علاوہ ازیں محمد بن فضل کا حافظ بگڑ گیا تھا: امام بخاری اور ابن حبان (جیسے تسابیل بقول آپ کے) نے بھی یہی کہا ہے کہ ان کا حافظ بگڑ گیا تھا۔ (حاشیہ بیہقی اور تہذیب الکمال) اس حدیث میں تو ایک

کی۔ تین بیٹیں جمع ہوئیں یعنی ایک راوی ضعیف دوسرے کا حفظ خراب اور تیسرے اس کے باوجود اس حدیث سے استدلال کرنا کمضل الحمار یحمل اسفاراً۔ اب اس ضعیف احادیث سے استدلال کرنا تمہارے ہی تحقیق کا شرہ ہے اور یہ تمہیں ہی مبارک ہو۔ (3)۔ اپنے اس دعویٰ کے ثبوت کے طور پر دوسری حدیث حضرت عمرؓ کی لائے ہیں۔

عمرؓ نے ایک مرتبہ لوگوں کو نماز کا طریقہ بتانے کا کیا ارادہ کیا۔۔۔۔۔ پھر رکوع کیا اور ان (باتحوں کو بلند) کیا اور رکوع سے سرائٹھا کر بھی رفع یدین کیا۔ بحوالہ خلائیات بیہقی و نصب العین۔ تبصرہ الف:-

علامہ زیلعی (نصب الرأیہ 490/1) پر حضرت عمرؓ کا یہ اثر لانے کے بعد فرماتے ہیں:-

من يستضعف: اس روایت کی سند میں وہ راوی بھی ہیں جو ضعیف ہیں: اب اس روایت کی کتنی بڑی خیانت ہے کہ جب علامہ زیلعی خود اس کی تضعیف کر چکے ہیں۔ تبصرہ ب:-

علامہ زیلعی کی یہ بات درست ہونے کی صحیح دلیل یہ ہے کہ امام ابن شیبہؒ حضرت عمرؓ کے لائے ہیں۔ حضرت اسودؓ فرماتے ہیں، کہ میں نے حضرت عمرؓ بن خطابؓ کے ساتھ نماز پڑھی، حضرت عمرؓ نے تکبیر افتتاح (تکبیر تحریمہ) کے سوا کہیں بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ باب من کان یرفع یدیه فی اول تکبیرة الصلوة ثم لا یعود)۔ لہذا حضرت عمرؓ کے مذکورہ بالا متحققین کے بیان کردہ اثر سے استدلال کرنا جہل کی علامت ہے۔

(4)۔ اپنے اس دعویٰ کے ثبوت کے طور پر تیسری حدیث حضرت علیؓ کی لائے ہیں۔

علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے شروع میں، رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد اور رکعتیں پڑھ کر کھڑے ہوتے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ (بحوالہ ابوداؤد)

والف:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی عبدالرحمن بن ابی الزناد ہیں ان کو جہور محدثین نے ضعیف کہا ہے اور اس سند کو صحیح کہنے والے محقق کذاب کا اپنا اصول (مترجم موطا) یہ کہ جس راوی کو جہور محدثین نے ضعیف ہوتا ہے۔ قارئین کرام! اس راوی کے بارے میں محدثین کا کلام ملاحظہ فرمائیے امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں۔ مضطرب الحدیث ہے۔ "مکن ابن معینؒ فرماتے ہیں "ضعیف"۔ ابوسبیسہ بنی بالکل قابل اعتبار نہیں ہے انکی روایت سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ عبد اللہ بن مہدیؒ فرماتے ہیں "ضعیف ہے"۔ علی بن مدینیؒ فرماتے ہیں "ضعیف ہے"۔ یاقوت بن شیبہؒ فرماتے ہیں "ضعیف ہے"۔ عمرہ بن علیؒ فرماتے ہیں "ضعیف ہے"۔ ابوزرہؒ اس کو ضعیف کہتے ہیں، ابوحاتمؒ فرماتے ہیں ان کی احادیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، زکریا بن ابی نعیمؒ المانیؒ فرماتے ہیں "ضعیف ہے"۔ امام نسائیؒ فرماتے ہیں ان کی روایات قابل استدلال نہیں، امام مالک بن انسؒ نے ان میں کلام کیا ہے تہذیب الکمال (ترمذی) نیز اس سند، میں ایک راوی موسیٰ بن عقبہؒ ہیں جو مدلس ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں، ان کو مدلس بھی امام دارقطنیؒ نے کہا ہے۔ اس محقق کے نزدیک معتبر محدث ہیں (مترجم موطا) طبقات المدلسین لا حرج۔ یہ سند محقق کذاب نے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف ہے پھر بھی اس کو صحیح کہنا یہ کون سی دیانت ہے۔

للبسوا الحق بالباطل و تکتبوا الحق وانتم تعلمون ﴿

تبصرہ ب:-

نیز حضرت علیؓ کا اپنا عمل ترک رفع یدین کا ہے "حضرت علیؓ تکبیر افتتاح کے علاوہ اور کسی مقام پر رفع یدین نہیں کرتے تھے"۔ (مصنف ابن شیبہ)۔ باب من کان یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود، بیہقی حدیث نمبر 25.34

اب ہے۔

(2)۔ امام بخاریؒ کے استاد امام حمیدیؒ کی (مسند 77/2 اور صحیح ابوعوانہ 90) میں تکبیر کریمہ کے سوا باقی مقامات پر رفع یدین کی نفی ہے۔

نوٹ:-

علی زکی کذاب نے نور العینین میں مسند حمیدیؒ اور ابوعوانہؒ کی ان احادیث کو غلط ثابت کرنے کی انتہائی شاطرانہ خیانت دارانہ کوشش کی ہے چونکہ اس سے پہلے اس محقق کی خیانتیں کئی بار سامنے آچکی ہیں اس لئے ان کی کوئی بات قابل اعتبار نہیں ہے۔ انہوں نے نور العینین مکتبہ طاہریہ کے نسخے کا عکس بھی دیا ہے۔ لیکن مکتبہ طاہریہ ان لوگوں کا اپنا مکتبہ ہے اور کتابوں میں غیر رد و بدل کرنا ان کا محبوب مشغلہ ہے۔ مثلاً ان غیر مقلدین (طاہریہ) کی مشہور و معتبر تفسیر ابن البیان: یہ تفسیر سعودیہ کے شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس سے بھی شائع ہوئی ہے اور پاکستان میں ان غیر مقلدین (طاہریہ) کا معتمد و مستند اشاعتی ادارہ دارالسلام (نماز نبوی کے متحققین میں سے حافظ صلاح الدین اور عبدالولی اسی ادارے کی بڑی شخصیات میں سے ہیں) سے بھی شائع ہوئی ہے۔ سعودی نسخے کے صفحہ 2 سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں امام ابن تیمیہ کا قول ہے ”کہ ملف کی اکثریت کا قول یہ ہے کہ اگر مقتدی امام کی قرات سن رہا ہو تو (فاتحہ) نہ پڑھے۔ چونکہ ابن تیمیہ کی یہ بات ان کے خلاف پڑ رہی تھی تو پاکستانی نسخے سے انہی، نماز نبوی کے محققین نے یہ بات اڑادی ہے۔ اسی طرح سعودی نسخہ صفحہ 94 پر یہ بات تھی ”نیز معلوم ہوتا چاہیے کہ بہت سے علماء ایک مجلس کی تین طلاقیں کے واقع ہونے ہی کا فتویٰ دیتے ہیں“۔ یہ بات چونکہ ان کے مسلک کے خلاف تھی اس لئے پاکستانی نسخے سے یہ باع حذف کر دی۔ چونکہ سعودی علماء خود ایک مجلس کی تین طلاقیں کے واقع ہونے ہی کا فتویٰ دیتے ہیں اس لئے سعودی نسخہ میں یہ بات شامل کر دی اور

(5)۔ چوتھے نمبر عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث دی ہیں ”سیدنا عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں۔ اﷲ ﷻ شروع نماز میں، رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد اپنے دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھا کرتے تھے“۔ (بحوالہ بخاری و مسلم) اس کے بعد عبداللہ بن عمرؓ کی دوسری حدیث لا۔ ”سیدنا عبداللہ بن عمرؓ (خود بھی) شروع میں نماز، رکوع سے پہلے، رکوع کے بعد اور دو رکعتوں کھڑے ہوتے وقت رفع یدین کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے“۔ (بحوالہ بخاری)

تبصرہ الف:-

اس روایت کی سند میں اضطراب ہے کہ یہ مرفوع ہے یا موقوف امام بخاریؒ اس حدیث کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں یعنی سالم بن عبداللہؒ اس کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں جبکہ لیت بن سعد، مالک، ایوب، ابن جریج اور نافع روایت کو موقوفاً بیان کرتے ہیں اسی وجہ سے امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ ابن عمرؓ کا قول ہے مرفوع روایت نہیں ہے۔ حافظ اصیلیؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ نے اس روایت کو اسی وجہ سے نہیں لیا کہ یہ موقوف ہے، نیز زرقانی فرماتے ہیں کہ یہ موقوف روایت ہے اسی وجہ سے امام مالکؒ نے اس کو نہیں لیا: (زرقانی 143/1 بحوالہ مجموعہ مقالات 100/3)

تبصرہ ب:-

اس روایت کے متن میں بھی شدید اضطراب ہے۔

(1)۔ بعض روایات میں صرف ایک مرتبہ، تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے (المعجم الکبریٰ 69/1 بحوالہ مجموعہ مقالات) اور مزے کی بات یہ ہے کہ مدونۃ الکبریٰ میں اسی روایت کو ترک رفع یدین پر بطور دلیل لائے ہیں۔ اور اسی روایت کی وجہ سے یہی امام مالکؒ کا

پاستانی نسخے سے بات اڑادی تاکہ اپنا کام بھی چلے اور سعودی فتنہ بھی بند نہ ہو۔ قارئین! محض دو مثالیں ہیں ورنہ تو ان کی خیانتوں کے انبار ہیں۔ جو لوگ تفسیر قرآن میں یہودی نمائندہ اپنے سے نہیں شرماتے وہ حدیث کی کتابوں کو کہاں معاف کریں گے۔ اس لئے یہ مختبین با قابل اعتبار، قابل توجہ والتفات نہیں ہیں۔ اللہم! حفظنا من سوء الفطرة۔

(3)۔ موطا امام مالک کی روایت میں صرف دو مقامات پر رفع یدین کا ذکر ہے۔ ایک تکبیر تحریمہ اور دوسری رکوع سے اٹھنے کے بعد۔ باب افتتاح الصلوة۔
(4)۔ بعض روایات میں تین جگہ رفع یدین کا ذکر ہے ایک تکبیر تحریمہ، دوسری رکوع میں جاتے وقت اور تیسری رکوع سے اٹھنے کے بعد جیسا کہ عبد اللہ بن عمرؓ کی بخاری کی حدیث مذکورہ
(5)۔ بعض روایات میں چار جگہ رفع یدین کا ذکر ہے ایک تکبیر تحریمہ، دوسری رکوع میں جاتے وقت، تیسری رکوع سے اٹھنے کے بعد اور چوتھی دو رکعتوں سے اٹھتے وقت: (بخاری باب رفع یدین اذا قام من الركعتین)۔

(6)۔ بعض روایات میں پانچ جگہ رفع یدین کا ذکر ہے چار مذکورہ بالا اور پانچویں سجدے میں جاتے وقت جیسا کہ امام بخاریؒ کی (جز رفع یدین حدیث نمبر 70، 68۔ ظاہر ہے۔
(7)۔ بعض روایات میں ہر تکبیر کے وقت رفع یدین کرنا مذکور ہے تفصیل گزر چکی۔ اس اضطراب کے ہوتے ہوئے پھر بھی اگر کوئی رفع یدین کو واجب یا فرض سمجھتا ہے تو یہ انصاف سے دور بات ہے۔
ابن عمرؓ کا اپنا عمل:-

مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو تکبیر افتتاح کے سوا کہیں رفع یدین کرتے نہیں دیکھا

ابن شیبہ من كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود، طحاوی باب
السجدة للركوع والتكبير للسجود ورفع من الركوع هل مع ذلك رفع ام

واقعہ یہ ہے کہ روایت ابن عمرؓ سے صحیح سند سے آنے کے باوجود وجوب یا فرضیت رفع یدین ارے میں مختلف وجوہ کی بنا پر کارآمد نہیں ہے۔

(1)۔ روایت میں طرح طرح کے اختلافات ہیں، مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے اسی وجہ سے امام مالکؒ نے اس کو معمول بہا نہیں بنایا۔

(2)۔ روایت کے متن میں بھی اختلاف ہے جس کی وجہ سے مواضع رفع میں چھ (6) طرح کا اختلاف پیدا ہو گیا ہے اس کو محدثین کی اصطلاح میں اضطراب کہتے ہیں اور اس سے کم اضطراب کی صورت میں بھی روایات کو ترک کیا گیا ہے۔

(3)۔ حضرت ابن عمرؓ کے اپنے عمل میں اختلاف ہے اور جب صحابی کا اپنا عمل اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہو تو اس حدیث سے استدلال بھی محل نظر ہو جاتا ہے۔

(4)۔ نبی اکرم ﷺ سے رفع یدین بھی ثابت اور ترک رفع یدین بھی، اس صورت میں رفع یدین پر عمل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ اس پر دوام واستمرار کیلئے (تا آخر حیات) صراحت کے ساتھ صحیح و معتبر ثبوت ہو۔

(5)۔ اگر رفع یدین پر ہی عمل کرنا ہے تو پھر چار (4) رکعتی نماز میں چھبیس (26) مرتبہ

رفع یدین ثابت ہے چند مرضی کے مقامات کو لینا اور اکثر کو چھوڑ دینا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ پہلے رفع یدین تھا، پھر ترک ہو گیا اور ظاہر بھی یہی ہے کیونکہ پہلے وجود آتا ہے پھر اس کا ترک ہوتا

امام عبد اللہ بن مسعود، اصحاب علیؓ، امام مجاہد، ابراہیم نخعی، امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ، یہ ائمہ کرام اس بات کے زیادہ لائق ہیں کہ انکی تقلید کی جائے۔

(8)۔ پانچویں حدیث لائے ہیں سیدنا مالک بن حویرثؒ شروع نماز میں رفع الیدین کرتے تھے، جب رکوع کرتے تو رفع الیدین کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع الیدین کرتے اور فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔ (بحوالہ صحیح بخاری) تبصرہ الف:-

یہی روایت نسائی میں بھی ہے اس میں چار مقامات پر رفع الیدین کا ذکر ہے ”رکوع میں جاتے، رکوع سے اٹھتے، سجدے میں جاتے اور سجدے سے اٹھتے وقت“ اور نسائی کی دوسری روایت میں پانچوں مقامات پر رفع الیدین کا ذکر ہے چار تو مذکورہ بالا اور پانچویں دونوں سجدوں کے درمیان نیز مالک بن حویرثؒ کی اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ رفع الیدین کرتے وقت دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے تھے۔ (نسائی باب رفع الیدین للسجود) تو کیا یہ انصاف ہے کہ ایک ہی حدیث سے اپنی مرضی کی چیزیں اٹھاؤ اور باقی حدیث قابل اعتناء بھی نہ سمجھو کیا یہ دین میں اپنی طرف سے مداخلت نہیں؟ کبھی اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے کانوں تک بھی کسی غیر مقلد نے آج تک ہاتھ اٹھائے ہیں؟ کیا یہ حدیث کے ساتھ متنسخ نہیں۔ (نعوذ باللہ) نیز مالک بن حویرثؒ کی یہی روایت مسند ابو عوانہ میں بھی ہے اور وہاں بھی کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے کتنی افسوس کی بات ہے کہ حدیث کے ایک حصہ پر عمل فرض اور ضروری ہے اور دوسرے حصہ پر صرف احتیاف کی ضد کی وجہ سے کبھی بھی عمل کی توفیق نہ ملے۔ نیز حدیث سے تو ثبوت رفع الیدین ہو رہا ہے اور ثبوت رفع الیدین کا تو امت میں کوئی بھی منکر نہیں۔ ضروری ہونے کے باوجود جو بیت اور فرضیت کیلئے مستقل دلیل ناطق کی ضرورت ہے۔ جو ثاقبات محققین کے ذمہ فرض ہے۔

ہے۔ محدثین کے طریقہ تبویب میں بھی یہ بات واضح ہے کہ پہلے رفع الیدین کا باب باندھنا۔ اور پھر ترک کا۔

(6)۔ روایت میں نماز کے تمام اجزاء سے صرف نظر کے کے صرف ایک جز پر زور میں صاف اشارہ ہے کہ اس زمانہ خیر القرون میں ترک رفع الیدین پر عمل کی کثرت تھی۔ وجوہات کو دیکھ کر یہ کہا جائے گا کہ گورایت سند کے اعتبار سے قوی ہے لیکن اس سے رفع الیدین فرضیت یا وجوبیت ثابت کرنا نہایت ہی دشوار ہے کیونکہ دوسری طرف تو تواتر عملی کے مقابلے میں تواتر سندی کو چھوڑ دیا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ امام مالکؒ بعض اوقات عمل اہل مدینہ کو روایت ترجیح دیتے تھے اور رفع الیدین کے مسئلہ میں امام مالکؒ نے اسی تواتر عملی کو لیا ہے اور اس کے مقابلے میں رفع الیدین کی حدیث کو باوجودیکہ یہ وہی سند ہے کہ امام مالکؒ کی روایات کا اکثر حصہ اسی سند سے ہے، چھوڑ دیا ہے۔ واللہ الحمد۔

(7)۔ محققین حضرات تقلید کرتے لکھتے ہیں کہ ”امام بخاریؒ کے استاد علی بن مدینیؒ فرماتے کہ حدیث ابن عمرؓ کی بناء پر مسلمانوں پر رفع الیدین کرنا ضروری ہے۔“ تبصرہ الف:-

علی بن مدینیؒ کا یہ قول پوری امت کے خلاف ہے کیونکہ امت میں غیر مقلدین کے سوا کوئی بھی رفع الیدین کے ضروری ہونے کے قائل نہیں ہیں اختلاف صرف افضلیت وعدم افضلیت کا ہے۔ جب تکبیر تحریمہ والی رفع الیدین جو اتفاق ہے وہ مستحب ہے تو باقی ضروری کیسے ہوسکتا ہے۔ تفصیل کیلئے دیکھئے (فتا السنہ باب سنن الصلوٰۃ صفحہ 99/1 مؤلف سید السابقی) تبصرہ ب:-

ایک تو تقلید کر کے خود بدعتی اور گمراہ بن رہے ہیں اور دوسرا یہ کہ علی بن مدینیؒ کے مقابلے میں

(9)۔ چھٹی حدیث لائے ہیں ”سیدنا وائل بن زید“

فرماتے ہیں، میں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا۔۔۔ جب رکوع کرنے لگتے تو کپڑوں سے ہاتھ نکالتے، اللہ اکبر کہتے رفع یدین کرتے، جب رکوع سے اٹھتے تو سمع اللہ لمن حمدہ، اور رفع یدین فرماتے تھے۔ (بحوالہ مسلم)

تبصرہ الف:-

سیدنا وائل بن حجرؒ آپؒ کی خدمت میں دو مرتبہ حاضر ہوئے: جب پہلی دفعہ حاضر ہوئے تو رکوع میں آنے اور رکوع سے جانے کے بعد رفع یدین کا ذکر فرمایا۔ لیکن ابوداؤد کی روایت میں اس پہلی دفعہ مشاہدے میں وائل بن حجرؒ سجدے سے سر اٹھاتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر فرماتے ہیں۔ تو کیا وجہ ہے کہ رکوع میں آتے اور رکوع سے جاتے وقت رفع یدین کرتے ہو لیکن سجدے سے اٹھتے وقت کی رفع یدین پر انگلی رکھ دیتے ہو؟ کما ہو جو ابکم۔ لیکن یہی سیدنا وائل بن حجرؒ دوسری مرتبہ تشریف لائے تو پھر اپنا مشاہدہ نماز نبوی، میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کا ذکر کرتے ہیں۔ اگر دوسری آمد میں سیدنا وائل بن حجرؒ رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا مشاہدہ کرتے تو ضرور ذکر فرماتے: صرف تکبیر تحریمہ والی رفع یدین پر اکتفاء نہ فرماتے۔

تبصرہ ب:-

اس حدیث پر محقق صاحب تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”سیدنا وائل بن حجرؒ 9 اور 10 مرتبہ میں (2 مرتبہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ 10 تک رفع یدین کرتے“۔ لیکن ان محققین کیلئے بڑی عار کی بات یہ ہے کہ مسلم کی اس روایت کو آپؐ کا آخری عمل قرار دیا لیکن اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپؐ اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے، تو پھر یہ

آپؐ کا آخری عمل ہوا تو کیا وجہ ہے کہ آپؐ سمیت تمام غیر مقلدین (آپؐ اقرار کے باوجود) آپؐ کے اس دواوی عمل سے محروم ہیں۔ کتنی افسوس کی بات ہے کہ ایک ہی حدیث کے ایک مل کو احناف کی ضد میں دواوی قرار دینا اور اسی حدیث میں دوسرے عمل سے احناف کی ضد کی وجہ سے محروم رہتے ہو: نیز اس سے آخری عمر تک اس عمل کرنے کو ثابت کرنا انتہائی جاہلانہ عمل ہے۔ اس کے بعد بھی تو آپؐ ایک سال بعد تک بقید حیات رہے۔ اب اس حرمہ میں یہ مل ثابت کرنے میں تیار اور دعویٰ جھوٹا ہے۔

(10)۔ یہاں ابو حمید الساعدیؒ کی حدیث لائے ہیں اس حدیث پر تفصیلی بحث گیارہ (11) صحابہ کرامؓ کی شہادت، کے عنوان میں گزر چکی۔

(11)۔ اس کے بعد محقق ابن خزیمہؒ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ محمد بن یحییٰؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص حدیث ابو حمید الساعدیؒ سننے کے باوجود رفع یدین نہیں کرتے اس کی نماز ناقص ہے۔ تبصرہ الف:-

امام محمد بن یحییٰؒ کا یہ قول پوری امت کے خلاف ہے کیونکہ امت میں کوئی بھی اس بات کا قائل نہیں کہ رفع یدین نہ کرنے سے نماز ناقص ہوتی ہے: سوائے غیر مقلدین کے: اختلاف صرف افضلیت اور عدم افضلیت کا ہے۔

تبصرہ ب:-

ابو حمید الساعدیؒ کی جس حدیث کے بارے میں امام ابن خزیمہؒ نے یہ قول نقل کیا ہے اس میں رفع یدین کا ذکر نہیں ہے۔ اس سے پہلے جو روایات لائے ہیں اس میں صرف رکوع میں جاتے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔ نیز محمد بن یحییٰؒ کے قول پر اصحاب عبداللہ بن مسعودؓ، اصحاب علیؓ، امام مجاہدؓ، ابراہیم نخعیؓ، امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے اقوال مقدم ہیں۔ نیز اس حدیث کے

بارے میں تفصیل پہلے نثر پہل ہے۔

(12)۔ ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث لائے ہیں "سیدنا ابو موسیٰ اشعریؓ نے (ایک ایک لوگوں سے) فرمایا کہ کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ بتاؤں۔۔۔ الخ۔"

نوٹ:-

اس حدیث پر تبصرہ جات ریحان جاوید کی کتاب قرة العینین بجواب نور العینین لئے گئے ہیں۔

تبصرہ الف:-

اس حدیث کی سند میں حماد بن سلمہ ہیں جن کا آخری عمر میں حافظ خراب ہو گیا تھا چنانچہ غیر مقصدین کے بڑے عالم شارح ترمذی مولانا عبد الرحمن مبارک پوری نے اس بات کی تصدیق کی ہے۔ اس اثر کی سند میں حماد بن سلمہ واقع ہیں اور آخر میں ان کا حافظہ متغیر ہو گیا تھا حافظ ابن حجر تقریب میں لکھتے ہیں۔ تغیر باخوہ انتھی۔ (تحقیق الکلام ج 1 ص 103) حماد بن سلمہ کی وفات 167ھ میں ہوئی اور اس روایت کو ان سے روایت کرنے والے شاگرد نصر بن شمیل ہیں جن کی وفات 203ھ میں ہوئی ہے۔ جو کہ متاخر سماع والا ہے اور نصر بن شمیل نے یہ روایت حماد بن سلمہ سے ان کے حافظہ خراب ہونے کے بعد سنی ہے لہذا اس روایت سے استدلال درست نہیں۔ حافظ ابن حجر بلوغ المرام میں حماد بن سلمہ کی ایک روایت کے بارے میں امام ابو داؤد نے تصحیف نقل کرتے ہیں۔ اور علامہ امیریمانی غیر مقلد اس کی شرح میں بہت سے محدثین سے کہا۔ بن سلمہ کی روایت کے غیر محفوظ اور خطا ہونے کے فتوے نقل کرتے ہیں ان کی اصل عبارت یہ ہے۔

هذا حديث لم يروه عن ايوب الاحمد بن سلمة وقال لمنزري قال

مدى هذا حديث غير محفوظ. وقال على بن المديني حديث حماد بن سلمة غير محفوظ و اخطأ فيه حماد بن سلمة. (مسيل السلام ج 1 ص 77 باب ان سحو القنور الصباح ج 1 ص 235) مولانا ابراہیم سیالکوٹی غیر مقلد اپنے رسالہ (التین ص 5) میں لکھتے ہیں کہ بعض راوی ایسے ہیں جو اکابر محدثین مثل امام بخاری وغیرہ ایک جہت نہیں ہیں مثلاً حماد بن سلمہ الخ بلفظ۔ قاضی شوکانی غیر مقلد (نیل الاوطار ج 1 ص 23) میں لکھتے ہیں کہ حماد بن سلمہ کے اوہام ہیں یعنی غلطیاں ہیں۔

تبصرہ ب:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی اسحاق بن راہویہ ہے اور یہ نصر بن شمیل کا شاگرد ہے، یہ ثقہ روای ہے لیکن اس کا بھی آخری عمر میں حافظہ متغیر ہو گیا تھا۔ ان کی وفات 238ھ میں آئی اور یہ اپنی وفات کے پانچ ماہ قبل تغیر حافظہ کا شکار ہو گئے تھے۔ (تہذیب التہذیب ج 1 ص 218) چنانچہ امام ابو داؤد ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اسحاق بن راہویہ تغیر ل ان يموت بخمسة اشهر و سمعت منه في تلك الام فرمیت به. (تہذیب التہذیب ج 1 ص 218) کہ اسحاق بن راہویہ فوت ہونے سے پانچ ماہ قبل تغیر حافظہ ہو گئے تھے اور میں نے ان سے اسی زمانہ میں حدیثوں کا سماع کیا تھا اس لئے میں نے حدیثوں کو رد کر دیا۔ امام ابو داؤد کی وفات 275ھ میں ہوئی ہے (تہذیب التہذیب ج 3 ص 133) جب اس روایت کی سند میں اسحاق بن راہویہ کا شاگرد عبد اللہ بن شریہ ہے جس کی وفات 305ھ میں ہوئی (شذرات الذهب ج 2 ص 236) اور اس نے یہ روایت اسحاق بن راہویہ سے ان کے تغیر حفظ کے بعد سنی لہذا اس سے استدلال درست نہیں۔

تبصرہ ج:-

الہام کرتے تھے۔ (ابوداؤد)۔

ہ الف:-

بہت افسوس کی بات ہے کہ جس حدیث کو یہ خود ضعیف کہتے ہیں پھر بعد میں اس سے مدال بھی خود ہی کرتے ہیں (لا حول ولا قوۃ الا باللہ)۔ ایسے محققین تو ہم نے کبھی نہیں دیکھے تھے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابن جریجؒ اور دوسرے راوی ابن شہابؒ دونوں عن کے ساتھ روایت کرتے ہیں۔ اور مدلس کی عنعنہ روایت ضعیف ہوتی ہے تمہارے ہی اصول کے مطابق ابن جریج کو یہ محقق علی زئیؒ کذاب خود: (جزء قرأت صفحہ 164 پر اور صفحہ 100) پر مدلس نام کر چکے ہیں۔ اور امام زہریؒ کو صفحہ 43 پر مدلس کہا ہے۔ شرم تم کو گھر نہیں آتی۔ قارئین کرام! ان محققین کا اصول یہ ہے کہ جو روایت ان کے مسلک کے موافق ہو تو وہ صحیح ہوگی جیسے تیہ بھی ہو اور جو روایت ان کے مسلک کے خلاف ہو وہ ضعیف ہوگی اگر مشہور و متواتر ہی کیوں نہ ہو: وہاں ہذا الا دجل عظیم۔

(14)۔ سیدنا جابرؓ کی حدیث دی ہے جب نماز شروع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین کرتے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔ (ابن ماجہ) تبصرہ:-

اس روایت کی سند کے راوی ابوالزیرؒ اس محقق ڈھی دوران کذاب کے نزدیک بھی مدلس ہے جیسا کہ خود تسلیم کر رہا ہے اور جزء رفع یدین میں بھی مدلس کہا ہے صفحہ 76 آپ کے ہی اصول کے مطابق مدلس جب تصریح نہ کریں تو روایت ضعیف ہوگی۔ اب کیا ہوا بغیر تصریح کے مدلس کے معنی روایت کو صحیح کہنا کیا خیانت کی انتہاء اور انصاف کا خون نہیں؟ مسند سراج کے حوالہ سے سراج ثابت کرنا، سورج کو انگلی سے چھپانے کے مترادف ہے۔

اس روایت کی سند میں ایک راوی دجلؒ بن احمد بھی ہے اس پر کذاب اور وضاع راویوں نے موضوع روایتیں داخل کر کے اس کی حدیثوں میں ملا دی ہیں جس کی وجہ سے راوی قابل اعتماد نہ رہا چنانچہ علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں۔ (علی بن حبس بن جعفر بن عن الباغندی متهم بالوضع والكذب وكان ذا حفظ وعلم وهو ابو العطار المخرومی حدث عن حامد بن شعيب والباغندی ادخل علی احادیث قاله الدار قطنی)۔ (میزان الاعتدال ج 3 ص 120) کہ علی بن الحسن بن کریم باغندی سے روایت کرتا ہے کہ یہ متهم بالوضع والكذب ہے۔ یہ صاحب حفظ و علم ہے۔ یہ راوی ابوالحسن العطار المحرمی بھی اس کو کہا جاتا ہے اس نے حامد بن شعيب اور الباغندی روایت کی ہے چند حدیثیں دجلؒ پر داخل کر دی ہیں۔ یہ امام دارقطنیؒ نے کہا۔

تبصرہ:-

اگر بالفرض حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی اس حدیث کو صحیح تسلیم بھی کر لیا جائے بھی اس سے استدلال درست نہیں کیونکہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اپنی ذات پر ترجیح دیا کرتے تھے کہ جب تک وہ زبردست عالم تم میں زندہ رہیں مجھ سے پوچھنا نہ کرو۔ (بخاری شریف ج 2 ص 979) اور ایک موقع پر ایک مسئلہ پوچھنے والے کو فرمایا: (رسول عبد اللہ فانہ اقدمنا واعلمنا)۔ (بخاری ج 2 ص 83)۔ لہذا اس بات کو بخیر رکھتے ہوئے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث کے ہوتے ہوئے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث پر عمل کرنا درست نہیں۔

(13)۔ نماز نبوی قدیم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث لائے ہیں ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شروع نماز میں رکوع کے بعد اپنے دونوں ہاتھ (کندھوں) کو

رفع یدین نہ کرنے والوں کیلئے دلائل کا تجزیہ

(نماز نبوی جدید صفحہ 166 اور قدیم صفحہ 209)

(1)۔ مسلم سے حضرت جابر بن سمرہ کی ترک رفع یدین والی حدیث کو نقل کرنے سے متعلق محقق صاحب تجزیہ کر کے لکھ مارتے ہیں ”اس حدیث میں اس کا مقام ذکر نہیں جس پر صحابہ کرامؓ اٹھارہ تھے اور آپؐ نے انہیں منع فرمایا۔“ اسی کے ساتھ مسلم شریف کی دو اور احادیث نقل کر کے یہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں کہ یہ ایک ہی حدیث ہے اور اس میں مذکورہ رفع یدین سے جو جمع وارد ہے یہ سلام سے متعلق ہے اور اسی پر امام نوویؒ اور امام بخاریؒ کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔

تبصرہ الف:-

یہ دو غلاظین محقق کیلئے بالکل بھی مفید نہیں ہے، اگر محققین حضرات احادیث میں تھوڑا سا غور کرتے تو حقیقت سامنے آ جاتی ہے لیکن جب دل اور آنکھوں پر بغض احتاف کی پٹی ہو تو حقیقت دیکھنے اور سمجھنے کی توفیق کہاں سے ہوگی۔ مسلم شریف کی مذکورہ احادیث سے محققین نے (خیانت کا شاندار مظاہرہ کرتے ہوئے) ابتدائی الفاظ ذکر نہیں کیے کیونکہ ذکر کرتے تو محققین کی تعمیر کردہ پوری غمارت دھڑام سے زمین بوس ہو جاتی۔ پہلے مسلم شریف کے دونوں احادیث ملاحظہ ہو۔

(1) سند:-

ابو بکر بن ابی شیبہ و ابو کریم: ابو معاویہ: اعش: مسیب بن رافع: جمیم بن طرفہ: جابر۔
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا ہے کہ میں تم کو ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھتا ہوں جیسا کہ سرکش گھوڑوں کی دیں میں۔ نماز میں

کہ ان رکھا کرو: نسائی میں یہ الفاظ ہیں: رسول اللہ ﷺ (اپنے حجرے سے باہر) ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم دوران نماز رفع یدین کر رہے تھے۔

(2) سند:-

ابو بکر بن ابی شیبہ: کعب: مسعر: عبید اللہ بن قبطیہ: جابر بن سمرہ۔
جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کیساتھ نماز ادا کرتے تھے: ہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں طرف اشارہ کرتے تھے تو دل اللہ ﷺ سے اس طرح اشارہ کرتے ہو جیسا کہ سرکش گھوڑے کی دم۔۔ الخ۔ ان دونوں حدیثوں میں رفع یدین پر نکیر فرماتے ہوئے آپؐ نے ہاتھوں کو اٹھانے کو سرکش گھوڑے کی دم سے تشبیہ دی ہے، دونوں روایتوں میں قدر مشترک بس یہی تشبیہ کا جملہ ہے، جس کی بنا پر کبار محدثین اور انہی کی تقلید و پیروی میں ان محققین سمیت تمام غیر مقلدین یہ باور کرانے پر مصر ہیں کہ ان دو حدیثوں میں مذکورہ رفع یدین پر نکیر کا تعلق نماز کے اختتام پر سلام کے وقت ہاتھ اٹھانے سے ہے لیکن ان غیر مقلدین کی طرف سے درج ذیل وجوہات کی بنا پر دونوں روایات کو ایک قرار دینے کی ناکام کوشش کرنا ناپاک جہالت ہے۔

(1)۔ دونوں احادیث کی سندیں الگ الگ ہیں اور خود حضرات محدثین دونوں طریق کو جدا جدا نقل کر کے صراحت سے بتا رہے ہیں کہ یہ دونوں واقعات مختلف اوقات میں صادر ہوئے ہیں۔

(2)۔ جمیم بن طرفہ کی روایت میں آنحضرتؐ کا ارشاد ”نماز میں سکون اختیار کرو“ کا تعلق اس رفع یدین سے ہے جو دوران نماز کیا جا رہا تھا۔ جبکہ عبید اللہ بن قبطیہ کی روایت میں آنحضرتؐ کی نکیر اس رفع یدین پر ہے جو آخر نماز میں سلام پھیرنے کے وقت کیا جا رہا تھا: اور یہ بات بالکل

ظاہر روشن ہے کہ سلام کا وقت نماز سے نکلنے کا وقت ہوتا ہے۔ اس وقت کسی عمل کو یہ نہیں کہا جاتا کہ نماز میں سکون اختیار کرو: یہ اس آدمی سے کہا جائے گا جو نماز کے اندر ہو اور رفع یدین ﴿اسکنوا فی الصلوۃ﴾ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ یہ دوران نماز کی بات ہو رہی ہے۔ خروج نماز کے وقت یعنی سلام پھیرنے کے وقت کی۔

(3)۔ تمیم بن طرفہ کی روایت میں صاف مذکور ہے کہ صحابہؓ اپنی انفرادی نماز (فقلوں) رفع یدین کر رہے تھے اسی وقت آپؐ بھی حجرہ مبارک سے باہر تشریف لائے یعنی آپ ان ساتھ نماز میں شریک نہیں تھے۔ جبکہ عبید اللہ بن قبطیہ کی روایت میں بصراحت مذکور ہے کہ کرام نے آپ کے ساتھ نماز پڑھنے میں سلام پھیرتے وقت رفع یدین کیا تھا۔

(4)۔ تمیم بن طرفہ کی روایت کی نقل کردہ روایت میں رفع یدین سے ممانعت کے الفاظ ﴿اسکنوا فی الصلوۃ﴾ م ہے نمازہ جگہ گاند کے اندر کسی خاص حالت و ہیئت سے اس کا تعلق نہیں ہے (یعنی نماز میں ہر رفع یدین کو یہ عام ہے)۔

نوٹ:-

تکبیر تحریرہ والی رفع یدین نماز کے اندر نہیں بلکہ اس کے ذریعے سے نماز کی ابتدا کی جاتی ہے اور اس کے ذریعے نماز میں انسان داخل ہوتا ہے اور عیدین وغیرہ کے زائد تکبیرات عام عادات سے ہٹ کر ہے اس لئے وہاں رفع یدین بھی عام عادات سے ہٹ کر ہے۔

(5)۔ دونوں روایات کے الفاظ میں بھی فرق ہے: تمیم بن طرفہ والی روایت کی الفاظ یوں ہیں ﴿مالی اراکم رافعی ایدیکم﴾ جبکہ عبید اللہ بن قبطیہ کی روایت کے الفاظ یوں ہیں ﴿واشار بیدہ الی الجانبین فقال رسول اللہ علام تؤمنون بایدیکم﴾۔

(6)۔ تمیم بن طرفہ کی روایت میں صراحت ہے کہ ہم نماز پڑھ رہے تھے کہ اسی دوران آپؐ امرہ مبارک سے باہر تشریف لائے۔۔۔ واضح۔ جبکہ عبید اللہ بن قبطیہ کی روایت میں بھی صراحت ہے کہ ہم آپ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے۔ دونوں روایات میں اتنے فرق کے باوجود ان کو ایک قرار دینا یہ کسی طرح انصاف اور دیانت کی بات نہیں ہے۔

تبرہ ب:-

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ مندرجہ بالا دونوں روایات الگ الگ ہیں لیکن بالفرض واللہ یہ ان محققین (جو یہاں امام بخاریؒ اور امام نوویؒ کی تقلید کرتے ہیں) کی بات درست مان لی جائے کہ ان روایات کا تعلق سلام کے ساتھ ہیں تب بھی اس سے ثابت ہے کہ رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت وغیرہ بطریقہ اولیٰ اسی روایت کے حکم سے ممنوع ہے۔ کیونکہ نماز کے اختتام پر ہاتھ کے اشارہ کو بھی بالکل ممنوع قرار دیا جا رہا ہے تو اسی علت کی وجہ سے نماز کے اندر رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت تو بدرجہ اولیٰ ممنوع قرار دیا جائے گا: کہ جب نماز سے خروج کے وقت سکون کا حکم ہے کہ سکون اختیار کرو رفع یدین نہیں کرو کہ یہ خلاف سکون ہے تو نماز کے اندر تو یہ حکم بطریقہ اولیٰ جاری ہوگا۔

تبرہ ج:-

علامہ زلیعیؒ نے نصب الرایہ میں ثابت کیا ہے کہ یہ دونوں الگ روایات ہیں: اور علامہ ابن حبانؒ نے بھی اس روایت کو ترک رفع یدین رکوع میں جاتے اٹھتے وقت پر استدلال کے طور پر لائے ہیں۔ (حدیث نمبر 1878)

(2) پہلا جھوٹ:-

﴿حبر الأمة: صاحب النعلین والسواک والمطهرة﴾

سیدنا حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث لائے ہیں اور اپنی سابقہ فطرت کے

مطابق اس حدیث کو ضعیف ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے اور یہ محققین ہمیشہ ناکام و نامراد رہیں گے۔ انشاء اللہ۔ امام ابو داؤد اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں: ﴿ولیس ہو بصحیح﴾۔ علیٰ ہذا اللفظ ﴿﴾۔ یہ حدیث الفاظ کے ساتھ صحیح نہیں ہے۔ یہ امام ابو داؤد پر اس پیش جھوٹ ہے: شرم تم کو مگر نہیں آتی۔ قارئین کرام! ابو داؤد میں عبد اللہ بن مسعودؓ مذکورہ روایت کے بعد یہ الفاظ نہیں ہیں: لعنت اللہ علی الکذابين۔ حاشیہ نگار محقق نے لکھا کہ ”سنن ابو داؤد کے بعض نسخوں میں یہ تبصرہ موجود نہیں لیکن مشکوٰۃ المصابیح اور دوسری بہت سی کتابوں میں یہ تبصرہ موجود ہے“۔ قارئین کرام! حاشیہ نگار کو بھی یہ بات تسلیم ہے کہ بعض نسخوں میں یہ تبصرہ نہیں ہے: یہ حاشیہ نگار اپنے شریک کار محقق شفیق الرحمن زیدی کے جھوٹ کو چھپانے کی کوشش تو کر رہے ہیں لیکن سورج کو کہاں انگلی سے چھپایا جاسکتا ہے۔ اور پھر ابو داؤد کے جن نسخوں میں ان کے خیال میں یہ تبصرہ موجود ہے اس کیلئے حوالہ مشکوٰۃ کا دیتے ہیں۔ کیا یہ مشکوٰۃ بھی ابو داؤد کا ہے: ”خبر سے کسی نے پوچھا کہ تمہارا باپ کون ہے تو اس نے جواب دیا گھوڑا میرا ماموں ہے“۔ محققین بات کو گول مول کر کے غیر مقلدین عوام کو تو دھوکے میں رکھ سکتے ہیں لیکن اہل بسیرت کہاں اس جھوٹ کا شکار ہو سکتے ہیں۔

تبصرہ ب:-

قارئین کرام! پہلے تو زیر علی زنی کذاب (یہی حاشیہ نگار محقق) کا اپنا اصول ہے ”بے سند اقوال اس وقت تک مردود کے حکم میں ہوتے ہیں جب تک کہ دوسری کتاب میں با سند صحیح یا حسن ثابت نہ ہو جائیں“ (جز رفع یدین صفحہ 20) قارئین کرام! اسی اصول کے پیش نظر صاحب مشکوٰۃ کا قول ”امام ابو داؤد نے فرمایا کہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ صحیح نہیں ہے“ مردود ہے کیونکہ صاحب مشکوٰۃ نے امام ابو داؤدؒ تک کوئی سند بیان نہیں کی۔ جبکہ امام ابو داؤدؒ 202ھ میں فوت

اور صاحب مشکوٰۃ 600ھ کے بعد پیدا ہوئے۔ تو ان دونوں کے درمیان کم و بیش 400 سال کا فاصلہ ہے یہ محقق خود 4 سال کے فاصلہ کی وجہ سے امام ابو داؤدؒ کے قول کو رد کرتے ہیں (سبیل نزر چکی) جبکہ یہاں تو 400 سال کا فاصلہ ہے شاید بغض احناف والی دلیل کے تحت یہ گیدڑان کیلئے حلال ہوا ہے اور مزے سے کھا رہے ہیں۔

۱۱۔ سراجھوٹ:-

عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت کو ضعیف ثابت کرنے کیلئے دوسری چال:- عبد اللہ بن مبارک کا ہاں پیش کرنا: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے ترک رفع یدین کی حدیث ثابت نہیں ہے۔ قال عبد اللہ لم یثبت حدیث ابن مسعود..... الخ۔

ب:-

قارئین کرام! یہ جھوٹ جاننے کیلئے ذرا غور فرمائیں: سیدنا عبد اللہ بن مسعودؓ کے ترک رفع یدین کے بارے میں دو روایات ہیں۔

(1)۔ ایک روایت میں عبد اللہ بن مسعودؓ آنحضرت ﷺ کی نماز کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپؐ نے پہلی مرتبہ تکبیر تحریمہ کے بعد رفع یدین نہیں کیا۔

(2)۔ دوسری روایت عبد اللہ بن مسعودؓ کی اس میں خود عبد اللہ بن مسعودؓ نماز پڑھ کر آپؐ کی نماز کا طریقہ سکھاتے ہیں اس طریقہ کے بارے میں حضرت علقمہؓ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے (آپؐ کی نماز کا طریقہ سکھاتے ہوئے) تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین نہیں کیا۔ عبد اللہ بن مبارکؓ اس میں پہلی روایت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ ثابت نہیں نہ کہ دوسری روایت کا بارے میں۔

(1)۔ کیونکہ دوسری روایت خود عبد اللہ بن مبارکؓ بھی روایت کرتے ہیں اپنی سند سے

نسائی باب ترک ذالک میں بھی دوسری روایات عبد اللہ بن مبارک روایت کرتے ہیں۔

(2)۔ طریقہ یہ ہے کہ پہلے حدیث لائی جاتی ہے پھر اس پر جرح کی جاتی ہے امام ترمذی کا قول پہلے لائے ہیں اور پھر اس کے بعد عبد اللہ مسعودی کی یہ دوسری روایت لاکر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور پھر فرماتے ہیں کہ صحابہ و تابعین میں سے اہل علم کا یہ قول تھا یعنی ترک رفع یدین کا (تبرمذی دفع یدین باب عند الوکوع)۔ اگر عبد اللہ مبارک کا مقصد دوسری روایت کو رد کرنا ہوتا تو امام ترمذی یہ قول حدیث کے بعد درج کرتے نہ پہلے۔

(3)۔ اگر عبد اللہ بن مبارک کا قول بقول جھوٹے محققین کے عبد اللہ بن مسعودی کے دوسری روایت کے بارے میں ہو تو پھر امام ترمذی یہ کیسے فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور صحابہ و تابعین میں سے اہل علم کا یہی قول ہے۔ ان سب کے باوجود عبد اللہ بن مبارک کا قول عبد اللہ بن مسعودی کی دوسری روایت کے بارے میں فٹ کرنا: سوء باطن اور حدیث کے انکار کا خفیہ راستہ ہے۔ اور گہرے انداز میں عبد اللہ بن مسعودی کے ساتھ بغض کی کھلی نشانی ہے۔

تیسرا جھوٹ:-

(3)۔ قارئین کرام! محققین باطنین ایک اور قدم آگے بڑھتے ہیں (ایک قدم اور بڑھے تو عبد اللہ رو پڑی کو پیچھے چھوڑ دیں گے) اور فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور ضعف کی وجہ یہ ہے کہ سفیان مدلس ہے اور عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں۔

تبصرہ الف:-

محققین تو ڈوبتے کو تھکے کا سہارا کی مثل ہیں لیکن ہم یہ تھکے والے سہارا بھی ان سے چھین لیتے ہیں۔ یہ محقق علی زئی کذاب یہاں اس روایت کو سفیان کے عن کی وجہ سے ضعیف کہتے ہیں (اور زیدی صاحب بمعہ دیگر محققین ان کے ساتھ ہیں) لیکن خود

ادارہ الرشید

ابن ماجہ، زہری، سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری، ابن جریر، عمش وغیرہ کو مدلس بھی کہتے ہیں اور مدلس کو صحیح کہہ کر استدلال بھی کرتے ہیں (تفصیل گزر چکی)۔ وہل هذا الا دجل اسلام جب ان کے خود ساختہ اور چوری کردہ مسلک کی بات تھی تو سفیان کی مدلیس مضر نہ تھی لیکن یہ نئی مسلک حقہ (کثرہم اللہ) کی بات آئی تو اسی سفیان کی مدلیس مضر ہوئی۔ اس دجل پر شیطان نے بھی سلام کیا ہوگا۔

دوب:-

قارئین کرام! اس روایت کے بارے میں آئمہ کرام کے اقوال ملاحظہ ہوں اور پھر نماز نبوی کے متعلقین کے بارے میں خود فیصلہ کریں۔ امام ابن حزم فرماتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔ بخاری ابن ماجہ 88/4 بحوالہ مجموعہ مقالات: حافظ ابن قطان قاسی فرماتے ہیں صحیح ہے الوهم والا بہام 365/1 بحوالہ مجموعہ مقالات۔ امام ترمذی فرماتے ہیں حسن ہے ترمذی با۔ رفع یدین مند الرکوع نسائی میں عبد اللہ بن مبارک خود اس روایت کو نقل کرتے ہیں پتہ چلا کہ ان سے زیادہ بھی صحیح ہے نیان ثوری کے نزدیک صحیح ہے اس لئے اس حدیث کو معمول بہ بنایا نیز امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ تبھی تو اس کا معمول بہ بنایا مزید یہ کہ تمہارے ہی ایک مشہور غیر مقلد امام احمد شاہ کرنے بھی اس کو صحیح کہا ہے: جامع ترمذی تحقیق احمد شاہ: علامہ ابن دقیق اور علامہ زبیدی فرماتے ہیں صحیح ہے (نصب الراية 473/1) تمہارے ہی گھر کے محقق شعیب ارتاؤ نے بھی اس کو صحیح کہا ہے (شرح السنہ 24/3 بحوالہ مجموعہ مقالات) اور اسی پر تمہارے امام محدث شام فیہ مقلد ظاہری ناصر الدین البانی مہر ثبت کرتے ہیں اور تاکیدت نکلتے ہیں والحق اند حدیث صحیح و اسنادہ صحیح علی شرط مسلم۔ (مشکوٰۃ المصابیح تحقیق الشیخ البانی)

اس تفصیل کے بعد ہم سو فیصد یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو صحیح کہنے والے: امام ابن ابی قحطان، امام ترمذی، علامہ ابن دقیق العید، علامہ زلیعی، سفیان ثوری، امام اعظم ابو حنیفہ، شاکر، شعیب ارنؤوط، ناصر الدین البانی وغیرہ۔ یہ تمام آئمہ سچے ہیں اور نماز نبوی کے محققین امام قسم کے کذاب ہیں۔ نیز امام ترمذی کے تصحیح اور تحسین پر اعتماد کرنے والے محققین کو اب یہاں سانپ سونگھ گیا ہے۔ اس سے پہلے کتنے مقامات پر صرف امام ترمذی کی تصحیح کو لے چکے ہیں۔ یہاں اس مقام پر امام ترمذی اب ان کے ہاں کیوں ناقابل اعتماد ٹھہرے؟
چوتھا جھوٹ:-

(4)۔ نماز نبوی قدیم میں حافظ زبیر علی زئی کذاب امام ابن حبان پر جھوٹ لکھتے ہیں "امام حبان نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ اس میں بہت سی علٹیں ہیں جو اسے باطل بنا رہی ہیں (مسلک کی عن والی روایت تفرّد کی صورت میں ضعیف ہوتی ہے)"۔ تبصرہ:-

یہ اتنا بڑا جھوٹ ہے کہ الامان والحفیظ: ابن حبان میں یہ بات ہے ہی نہیں اس نے محقق کذاب نے یہ قول بلا حوالہ دیا ہے ہم اس محقق کذاب کی تسلی کیلئے یہ حدیث ایک ایسی سند لائیں گے جسے سلسلۃ الذہب (سونے کی کڑیاں) کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا امام اوزاعی نے ساتھ مکہ مکرمہ میں مناظرہ ہوا تھا رفع یدین کے مسئلہ پر امام اوزاعی نے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث پیش کی جسکے مقابلہ میں امام ابو حنیفہؒ نے اس سند سے ابن مسعودؓ کی حدیث پیش کی۔ حدثنا حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن ابن مسعودؓ کہ اس پر امام اوزاعی خاموش ہو گئے: جامع السانید، المسو طرسخی، فتح القدر، موفق کی مناقب، معارف السنن۔ امام ابو حنیفہؒ کی اس سند میں تمام فقہاء ہیں اور اس بارے میں علی بن خشرمؒ فرماتے ہیں وحديث يتداوله الفقهاء خير من

ثابت يتداوله الشيوخ. یعنی فقہاء کی سند محمد ثین کی سند سے بہتر ہوتی ہے: معرفتہ العلوم الحدیث امام حاکم:

- (5)۔ ترک رفع یدین کی تیسری حدیث سیدنا براء بن عازبؓ کی ابو داؤد والی حدیث کو بھی طریف ثابت کرنے کی بھی حسب عادت واستطاعت ناکام کوشش کی ہے۔
(1)۔ ایک اعتراض یہ کیا ہے یزید بن زیاد ضعیف غلط، شیعہ تھا۔
(2)۔ دوسرا اعتراض یہ کیا ہے یزید بن زیاد پہلے مکہ میں لا یعود نہیں کہتا تھا اہل کوفہ کے پڑھانے پر یہ الفاظ بڑھادیئے۔

بسمہ الف:-

یہ دونوں اعتراضات امام الآئمہ سراج الامۃ (بقول علامہ سیوطی مصداق حدیث نبوی امام) امام اعظم ابو حنیفہؒ کے ساتھ انتہائی بغض، عناد اور دشمنی کا نتیجہ ہیں۔

- (1)۔ یزید بن ابی زیاد کو یوں علی الاطلاق ضعیف کہنا یہ صرف مذکورہ بالا بغض کا اثر، انصاف کا خون اور دیانت کا سودا ہے۔ کیونکہ یزید بن زیاد کو امام مسلمؒ ان راویوں میں شاکر کرتے ہیں جو سچے اور عدالت اور مروّت کے منافی امور سے بری ہے امام مسلم جیسے نقاد نے ان کا دفاع کیا ہے دیکھئے مقدمہ مسلم: امام احمد بن صالحؒ فرماتے ہیں ثقہ ہے اور جو لوگ ان میں کلام کرتے ہیں وہ مجھے پسند نہیں (یعنی یہ کلام باطل ہے) تاریخ اہماء الثقات لابن شامہ بنحوالہ مجموعہ مقالات: امام شعبانؒ کو قابل احتجاج سمجھتے ہیں (میزان الاعتدال)۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ ان کی حدیثیں کسی نے ترک کر دی ہوں۔ (تہذیب التہذیب) سفیان بن یعقوب فرماتے ہیں اگرچہ لوگوں نے اس میں کلام کیا ہے پھر بھی ثقہ و عادل ہے۔ (بحوالہ مجموعہ مقالات) امام غزالی نے ان کو جائز الحدیث کہا ہے (تہذیب الکمال) ابن حبانؒ فرماتے ہیں صدوق ہے امام بخاری

”نے ان سے بخاری میں تعلیقاً روایت لی ہے اور ادب مفرد میں بھی ان سے روایت لی۔
بن مبارک نے بھی ان پر اعتماد کیا ہے: تہذیب الکمال: حرف آخر یہ کہ ان محققین نے
علامہ احمد شاہ کرنے بھی ان کو ثقہ کہا ہے۔ جامع ترمذی تحقیق احمد شاہ کر۔

نیز محققین کہتے ہیں یہ شیعہ تھا اگر شیعہ ہونا جرح ہے تو پھر تو تمہاری نماز نبوی تو
بخاری گئی۔ کیونکہ تمہارے ہی ایک امام حکیم فیض عالم نے بخاری کے مرکزی راوی ابن
زہری کے بارے میں فرماتے ہیں: ابن شہاب منافقین و کذابین کے دانستہ سہی، غیر
مستقل ایجنٹ تھے اکثر گمراہ کن، حیثیت اور مکذوبہ روایات انہی کی طرف منسوب ہے۔
ہیں ابن شہاب کے متعلق یہ بھی منقول ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے بھی بلواسطہ روایت کرتا تھا
کی ولادت سے پہلے مر چکے تھے: مشہور شیعہ مؤلف شیخ عباس قمی کہتے ہیں کہ ابن شہاب
تھا پھر شیعہ ہو گیا، (صدیقہ کائنات صفحہ 107، 108) بحوالہ کچھ دیر غیر مقلدین کے ساتھ
اگر شیعہ ہونا جرح ہے تو پھر امام حاکم کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے جو نامی گرامی شیعہ
جن کے حوالے اور تصحیح کو آپ بڑے مزے لے لے کر لیتے ہیں۔ کسی نے کیا خوب کہا۔۔۔
سے بھاگا اور پرتالے کے نیچے آگیا۔ نیز اگر شیعہ ہونا جرح ہے تو پھر قدری ہونا اعلیٰ ترین
ہوگی پھر تو آپ کی مستدل حدیث ابو حمید الساعدیؓ کی، حمید بن جعفر قدری کی وجہ سے تمہارے
اصول کے مطابق ناقابل استدلال ہوگئی۔ پیر بھی اپنے کلباڑی بھی اپنی۔

(2)۔ دوسرا اعتراض کہ یزید بن ابی زیاد نے اہل کوفہ کے پڑھانے پر ﴿ثم لا يعود﴾
الفاظ بڑھائے ہیں یہ تو محض اپنے بغض کا اظہار ہے کہ یزید پہلے مکہ مکرمہ میں یہ نہیں پڑھتا تھا
عمر نے یہ الفاظ بڑھائے۔ محققین کی اطلاع کیلئے عرض ہے کہ یہ الفاظ یا اس کے ہم معنی مستند
یعنی اور جامع السانید میں: ثم سے، مصنف بن عبد الرزاق میں ابن عیینہ سے، شرح معانی الآثار

ان ثوری سے، مسند ابی یعلیٰ میں ابن ادریس سے، سنن دارقطنی میں شعبہ، اسماعیل بن زکریا
ابن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے، مصنف ابی شیبہ میں حکم اور عیسیٰ سے بھی مذکور ہے، اور یہ
یزید بن ابی زیاد کے قدیم شاگرد ہیں امام بخاری، ابوداؤد دارمی نے صراحت کی ہے کہ یہ
ابی زیاد کے قدیم تلامذہ ہیں (بحوالہ مجموعہ مقالات)۔ تو کیا ان محققین کی بات جھوٹی نہیں کہ یہ
الفاظ پہلے نہیں پڑھتے تھے بلکہ آخر عمر میں بڑھادے تھے۔ محققین کی یہ بات بالکل بے بنیاد ہے
اس لفظ کو صرف آخر عمر کے تلامذہ روایت کرتے ہیں۔ اور پھر یہ بات کرنا یہ الفاظ کوفہ والوں
نے کہنے پر بڑھادیے جائیں انتہائی جہالت ضد اور ہٹ دھرمی ہے۔ یہ الفاظ سنن بیہقی میں سفیان
ابن عیینہ سے منقول ہے قارئین اس کی حقیقت تاریخ کے آئینہ میں ملاحظہ ہو۔

(1)۔ یزید بن ابی زیاد 47 ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے اور ادھر ہی 136 ھ میں فوت
ہوئے۔

(2)۔ سفیان بن عیینہ 107 ھ کو کوفہ میں پیدا ہوئے اور 163 ھ کو کوفہ سے مکہ مکرمہ میں
ہجرت کر گئے تھے اور مکہ مکرمہ میں ہی 198 ھ میں وفات پا گئے تھے۔ یزید بن ابی زیاد اور سفیان
بن عیینہ کی ولادت، وفات اور سفیان کے مکہ مکرمہ کو وطن بنالینے کی تاریخ سے مندرجہ ذیل باتیں
معلوم ہوتی ہیں۔ سفیان بن عیینہ کی پیدائش کے وقت یزید بن ابی زیاد کی عمر 60 سال تھی۔ اور
سفیان کی کوفہ سے نقل مکانی یزید بن ابی زیاد کے 27 سال بعد ہوئی اور سفیان کو یزید بن ابی زیاد
کے زمانہ حیات سے 29 سال ملے اور اس مدت میں دونوں کوفہ ہی میں رہے۔ تاریخ کی اس
شہادت کے تحت یہ کیسے ممکن ہوگا کہ یزید بن زیاد کی عمر کے ابتدائی زمانہ میں سفیان بن عیینہ نے
مکہ مکرمہ میں ان سے ملاقات کی اور احادیث سنیں۔ تاریخی شہادت سے خود اس روایت کا ثبوت
ملا ہے تو اس کی بنیاد پر ﴿ثم لا يعود﴾ کو غیر محفوظ کیونکر کہا جاتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ دونوں کی

16 مقامات پر آپ محققین کا جو جواب ہو گا وہی باقی 9 مقامات کیلئے ہمارا بھی سمجھو۔ نیز سین حضرات سے استدعاء ہے کہ یہ قاعدہ قرآن کی کون سی آیت اور نبی کی کس حدیث سے لکھ رہے۔ یاد رہے کہ تقلید تمہارے ہاں بدعت اور گمراہی ہے۔

(7)۔ حاشیہ گار محقق علی زئی کذاب لکھتے ہیں ”مگر یہاں رفع الیدین کرنے کی احادیث ابہ بھی ہیں اور صحیح ترین بھی، اور جبکہ نہ کرنے کی احادیث کم بھی ہیں اور کمزور بھی۔ اب نہ تو نول و مردود احادیث کا مشترکہ مفہوم اخذ کرنا جائز ہے اور نہ مردود احادیث سے مقبول احادیث کو رد کیا جاسکتا ہے۔“

تبصرہ:-

محقق صاحب کی اطلاع کیلئے عرض ہے کہ دلائل کی کثرت کو نہیں دیکھا جاتا بلکہ کیفیت اور نوت کو دیکھا جاتا ہے۔ ترک رفع یدین کی احادیث کو مردود کہنا انکار حدیث کا آسان راستہ ہے ان لئے تو تمہارا روپڑی حدیث کا انکار کر بیٹھا تھا۔ ترک رفع یدین پر تو آدھی سے زیادہ امت کا عمل تواتر سے چلا آ رہا ہے تو اتر عملی کے بارے میں تو اتر سندی کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ کئی اہل علم صحابہ کرام اور تابعین کا عمل اسی پر تھا یعنی ترک رفع یدین والی حدیث پر۔ نیز جز رفع یدین للبخاری میں نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر ان لوگوں کو کنکریاں مارتے تھے جو رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ ابن عمر کے زمانہ میں یا تو صحابہ تھے یا تابعین جو رفع یدین نہیں کرتے تھے، پس ثابت ہوا کہ صحابہ و تابعین رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ نیز اسی جز رفع یدین میں امام بخاری فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ کرام کی بیویاں رفع یدین کرتی تھیں۔ (جز رفع یدین صفحہ 25) اس سے معلوم ہوا کہ اکثر صحابہ کرام کی بیویاں رفع یدین نہیں کرتی تھیں کیونکہ بعض کے مقابلہ میں اکثر آتا ہے۔ نیز تمہارے ایک ہی محقق عمران لاہوری اپنی کتاب فقہ الحدیث

یہ ملاقات مکہ مکرمہ میں دوران حج ہوئی ہوگی تو اس وقت یہ بھی لازمی طور پر ماننا پڑے۔ 16 ملاقات یزید بن زیاد کی عمر کے ابتدائی اوائل میں نہیں بلکہ آخری زمانہ میں ہوئی ہے جبکہ 16 ملاقاتیں محدثین اختلاط کا شکار ہو چکے تھے اس صورت میں سفیان بن عیینہ کی اس روایت کے مقابلہ میں یزید کے قدیم تلامذہ محمد بن ابی لیلیٰ، شعبہ، اسماعیل بن زکریا، سفیان ثوری، یثیم، شریک بن ابی نعیم وغیرہ کی روایتیں ہی محفوظ و رائج ہوں گی۔ فتنبہ۔ مزید براں ﴿ثم لا يعود﴾ کا لفظ یزید بن ابی لیلیٰ سے نقل کرنے میں یزید بن ابی زیاد منفرد اور اکیلے نہیں ہیں کہ اسے ان کا مدربن اور امام بنی امیہ کے جانب سے اضافہ کہا جائے بلکہ اس لفظ کو عبد اللہ بن ابی لیلیٰ اور الحکم بن عتیبہ بھی روایت میں ہیں۔ جیسا کہ سنن ابوداؤد، مصنف ابن ابی شیبہ اور شرح معانی الآثار میں مذکور احادیث 221، 222، 223 سے واضح ہے۔ البتہ عیسیٰ اور الحکم کی یہ روایتیں محمد بن ابی لیلیٰ کی سند سے ہیں اور وہ صحیح کے نزدیک ضعیف قابل متابعت مانا جاتا ہے، لہذا اس معتبر متابعت سے ﴿ثم لا يعود﴾ کی زیادتی کے سلسلہ میں یزید بن ابی زیاد تلقین کی جرح سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔ ان تفصیلات یہ بات روز روشن کی طرح آشکارہ ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ کی اس روایت پر جو کلام آیا ہے وہ اصول محدثین کے اعتبار سے بالکل مضرب نہیں اور یہ روایت بلاشبہ لائق استدلال ہے۔ (6)۔ یہاں محققین حضرات نے ایک قاعدہ ذکر کیا ہے کہ رفع یدین کی احادیث اہل بیت سے ہیں کیونکہ وہ مثبت ہیں اور ثانی پر مثبت کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

تبصرہ الف:-

اس سے پہلے تفصیل سے گزرا ہے کہ 4 رکعتی نماز میں 26 مقامات پر رفع یدین کرنا مانا جاتا ہے۔ آپ محققین حضرات 10 مقامات پر اس قاعدہ کو بہت محبوب رکھتے ہیں لیکن یہی قاعدہ 26 مقامات پر بھی چلتا ہے تو باقی 16 مقامات پر آپ محققین کو اس قاعدہ سے نفرت کیوں ہوتی

میں فرماتے ہیں کہ دو تہائی امتی احناف ہیں یعنی تمہارے ہاں بھی یہ مسلم ہے کہ امت کی امتی ترک رفع یدین پر عمل کرتی ہے۔ نیز امام مالکؒ اور مالکیہ بھی احناف کے ساتھ شامل ہیں۔ ان کی اکثریت کا عمل یہی ہے اور یہ مسلم اصول ہے کہ جس روایت کو تلقی بالقول حاصل ہو وہ سن ہے یہی اصول تمہارا بھی ہے۔ (مترجم موطا امام مالک صفحہ 45) اس کے باوجود اس حدیث پر مردود کہنا بہت بڑی جرات اور انکار حدیث کا آسان راستہ ہے۔ اللہم احفظنا۔

(8)۔ محقق حاشیہ نگار کذاب لکھتے ہیں رفع یدین کرنا منسوخ نہیں بلکہ نہ کرنا منسوخ ہے۔

تبصرہ:-

آفریں را بریں تحقیق۔

سبحان اللہ! کیا علم ہے، 10 محرم کو روافض حضرات بجائے ماتم حسینؑ کے اگر تہاراً اس تحقیق اور علیت پر ماتم کریں تو بھی کم ہے۔ حضرت محقق صاحب! پہلے عمل ہوتا ہے پھر نسخہ ہے۔ ایک چیز پہلے سے جاری ہو تو اس کا نسخہ ہوتا ہے۔ جب ایک چیز شروع سے جاری ہی نہ ہو اس کا نسخہ کیسے ہوگا۔ عمل پہلے ہوتا ہے ترک بعد میں ہوتا ہے۔ ترک تو پہلے آ ہی نہیں سکتا جیسا کہ قرآن کریم کی آیت مبارکہ ہے۔ ﴿اصْلَوْكَ تَامِرَكَ اَنْ تَتْرَكَ مَا بَعْدَ﴾ اباننا مطلب یہ کہ قوم شیعہ علیہ السلام نے کہا کہ اپنے اباؤ و اجداد کے اس جاری سلسلہ کو ترک نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ امام نابائیؒ وضاحت کے ساتھ باب باندھتے ہیں: باب ترک ذالک یعنی رفع یدین کا ترک کرنا ایام ابوداؤدؒ بھی پہلے رفع یدین اور پھر اس کے بعد ترک رفع یدین کی احادیث ذکر کرتے ہیں امام ترمذیؒ اور امام حبانؒ نے بھی ایسا کیا ہے محقق صاحب کا یہ طرز عمل محدثین کے خلاف ہے اس لئے محدثین ہی سچے اور محققین حضرات۔۔۔۔۔

(9)۔ محقق حاشیہ نگار آگے مزید لکھتے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ چاروں امام میں سے

رفع یدین کے قائل تھے۔

نسخہ:- باقی کے جوابات تفصیل سے گزر چکے ہیں۔

تبصرہ:-

یہ جھوٹ کی انتہاء ہے کیونکہ چاروں آئمہ میں سے دو یعنی امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ رفع یدین کے قائل تھے اور باقی امام احمد بن حنبلؒ اور امام شافعیؒ صرف افضلیت کے قائل نہ رہی ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں اس مسئلہ میں غیر مقلدین اکیسے ہیں۔ ولله الحمد۔

(10)۔ محقق کذاب حاشیہ نگار لکھتے ہیں "اب جو شخص غیر معصوم امتی کے عمل کو سنت پر ترجیح

دیتا ہے اور سنت کو عداً چھوڑے ہوئے ہے اسے حب رسول کا دعویٰ کرنا چلتا نہیں۔

تبصرہ:-

الحمد للہ! احناف صحیح سنت نبوی ﷺ پر عمل پیرا ہیں یہ طریقہ احناف کو اس حرم الائمہ نے ایمایا ہے جو ہر وقت خدمت رسولؐ میں ساتھ رہتے تھے۔ صاحب السواک۔ صاحب المظہرۃ۔ صاحب العلین کے القاب سے یاد کئے جاتے ہیں۔ (بخاری شریف، ابواب المناقب) یہاں مذکور ہے کہ ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ اتنی کثرت سے آپؐ کے پاس آتے جاتے تھے کہ ہم سمجھتے تھے کہ آپؐ کے گھر کا ہی کوئی فرد ہے۔ جو آپؐ کے پیچھے پہلی صف میں نماز پڑھتے تھے جو آپؐ کی نماز کو خوب جاننے والے تھے۔ ولله الحمد۔ لیکن افسوس ہے ان لوگوں پر جو رفع یدین کو تو ضروری کہتے ہیں لیکن 16 مقامات پر ثابت ہونے کے باوجود اس پر عمل نہیں کرتے۔ اللہ بے عملوں کو عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

(11)۔ محقق شفیق الرحمن زیدی صاحب: عبد اللہ بن مسعودؓ کی ایک روایت کو ضعیف ثابت

رہنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن پہلے کی طرح انشاء اللہ ناکام ہی رہیں گئے۔ حدیث یہ ہے

عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہؐ اور سیدنا ابوبکرؓ و سیدنا عمرؓ کے ساتھ نماز کو شروع نماز کے علاوہ ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

تفصیل:-

اس روایت کو محمد بن جابر کی وجہ سے ضعیف کہا ہے کہ یہ راوی ضعیف ہے۔ پہلی بات یہ کہ اس کو ابن حبان نے ثقات میں شمار کیا ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں ”اسحاق کے باوجود ابن جابر کی اچھی اور صالح احادیث ہیں“۔ (تہذیب الکمال) اور یہاں یہی ابن اسحاقؒ روایت کر رہے ہیں۔ اسحاق بن اسرئیل تو بہت بڑے آئمہ پران کو ترجیح دیتے تھے۔ یہ بڑے آئمہ کرام نے محمد بن جابر سے روایات لی ہیں جیسے ابن عونؒ، ہشامؒ، ثورؒ، شعبہؒ، امام اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ اگر یہ ضعیف ہوتے تو اتنے بڑے آئمہ ان سے روایت نہ کرتے۔ (تہذیب الکمال) اس سے معلوم ہوا کہ اس راوی کو مطلقاً ضعیف کہنا انصاف سے دور بات ہے۔ یہ کم از کم حسن درجے کے راوی پھر بھی ہے۔ دوسری بات یہ تھی ”کا اس کو ضعیف کہنا معتبر نہیں“ کیونکہ امام بیہقیؒ کے بارے میں امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں ”امام بیہقیؒ تعصب تمام نہیں“ (بغیۃ اللامی - 8/2 بحوالہ مجموعہ مقالات) اور آپ کے امام عبدالرحمن مبارک پوریؒ فرماتے ہیں ”امام بیہقیؒ اگرچہ محدث سے مشہور ہے مگر ان کا کوئی قول بلا دلیل معتبر نہیں ہو سکتا۔“ (الکلام - 132/2 بحوالہ مجموعہ مقالات)

(12)۔ خلاصہ بحث کے طور پر فرماتے ہیں۔ رفع یدین کی احادیث بکثرت اور صحیح اسناد سے مروی ہیں اور رفع یدین نہ کرنے کی احادیث معنایا سنداً ثابت نہیں۔
تقریر :-

قارئین کرام! آپ رفع یدین اور ترک رفع یدین کی احادیث پر بحث تفصیل سے ملاحظہ!

یہ ان محققین کی میں نہ مانوں والی طوطے کی رٹ ہے جس کی علمی دنیا میں کوئی حیثیت نہیں۔
محققین کو یہ جھوٹ لکھتے ہوئے کچھ شرم آئی ہو، ہم تو یہی کہہ سکتے ہیں۔ "اذا فاتک الحیاة
لعل ماشت۔"

(13)۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک کسی ایک صحابی سے بھی عدم رفع یدین ثابت نہیں۔
تیسرہ :-

گزشتہ صفحات پر ایک محقق کی یہ بات گزری تھی ”اب جو شخص ایک غیر معصوم امتی کے عمل کو نہ نبوی ﷺ پر ترجیح دیتا ہے۔۔۔ الخ۔“ اس بات پر یہ محققین خود عمل کرتے تو کتنا اچھا ہوتا۔

الم تقولون ما لا تفعلون ﴿﴾ کیا امام بخاری معصوم ہیں جو ان کے قول کو یوں لیا جا رہا ہے ورنہ امام بخاری کی ابو بکر صدیقؓ، عمر فاروقؓ، حضرت علیؓ، عبداللہ ابن مسعودؓ، براہین غازیؓ، ابراہیم خضمیؓ امام مالکؓ، اور امام اعظم ابو حنیفہؓ کے سامنے کیا حیثیت ہے۔ کیا یہ صحابہؓ اور تابعینؓ اہل علم نہیں تھے؟ نیز خود امام بخاریؒ کی جزر فیدین سے ثابت ہے کہ صحابہؓ اور تابعینؓ رفع یدین نہیں کرتے تھے بلکہ صحابہ کرام کی اکثر ازواج رفع یدین نہیں کرتی تھیں۔ یہ بات تفصیل سے گزر چکی۔ واللہ

الحمد۔

رکوع کا بیان

(نماز نبوی حدیث صفحہ 214 اور قدیم صفحہ 170)

(۱)۔ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث لائے ہیں ”جب آپ نماز شروع فرما۔ تہ تو دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے۔۔۔۔۔۔“۔

تیسرہ:۔

اس حدیث پر بحث گزر چکی۔

(2)۔ ﴿سبحان ربی العظیم﴾ پر حاشیہ میں محقق فرماتے ہیں: ”یہ“

مہران تابعی فرماتے ہیں کہ رکوع اور سجود میں تین تسبیحات سے کم نہیں کہنا چاہیے۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! جب بات محققین کے مسلک کے خلاف ہو تو صحابہ کے اقوال کو بھی

ٹھہراتے ہیں اور جب بات ان کے چوری کردہ مسلک کے مطابق ہو تو تابعی کا قول بھی دلیل

ہے۔

(3)۔ لکھتے ہیں ”نبی کریم ﷺ رکوع میں یہ دعا بھی پڑھتے تھے ﴿سبحانک﴾

بحمدک لا الہ الا انت﴾

تبصرہ:-

قارئین کرام! یہ آنحضرت ﷺ کی رات کی نفل نماز تھی اب یہ محققین کس دلیل کے تحت

کو عام کر رہے ہیں، جب کہ اس سے پہلے ظہر کی نماز میں تاخیر کو سفر کے ساتھ خاص کر چکے ہیں

اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ جہاں اس قسم کے محقق ہوں وہاں گیدڑ بھی حلال ہوتا ہے۔ السلام

احفظنا منهم

(4)۔ رکوع کی دعا ﴿سبحانک اللہم ربنا وبحمدک اللہم

اغفر لی﴾ (بحوالہ بخاری و مسلم)

تبصرہ:-

قارئین کرام! یہ الفاظ مسلم شریف میں نہیں ہیں اس لئے ان حضرات نے امام مسلمؒ پر

باندھا۔ لعنت اللہ علی الکذبین۔

اطمینان نماز کا رکن ہے

(نماز نبوی جدید صفحہ 217 اور قدیم صفحہ 172)

(1)۔ محققین یہاں وہ مشہور حدیث لائے ہیں جو حدیث مسیٰ کے نام سے مشہور ہے۔ اسی

حدیث پر محققین نے یہ تبصرہ کیا ہے ”اس حدیث میں جس نمازی کا ذکر ہے وہ رکوع اور سجود میں

تین جلدی جلدی کرتا تھا، قومہ اور جلسہ اطمینان سے ٹھہر ٹھہر کر نہیں کرتا تھا، رسول اللہ ﷺ نے ہر

بار اسے فرمایا کہ نماز پڑھ کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔ آپؐ نے ان ارکان کی ادائیگی میں عدم

اطمینان کو نماز کے باطل ہونے کا سبب قرار دیا۔“

تبصرہ:-

لو آگیا صیاد خود اپنے جال میں! ولله الحمد۔

قارئین کرام! پہلے یہ سمجھیں کہ اس حدیث کی فرائض ارکان اور واجبات میں کیا حیثیت

ہے۔ غیر مقلدین کے جدا مجد علامہ شوکانی فرماتے ہیں ”واجبات نماز کے سلسلے میں حدیث مسیٰ کا

متعین ہونا ثابت شدہ امر ہے یعنی جو اس حدیث میں ہے وہی واجب ہے۔ فقہاء کے نزدیک یہ

ثابت شدہ امر ہے کہ جو کچھ اس حدیث میں ہے وہ واجب ہے اور جس کو آپؐ نے بیان نہیں فرمایا

وہ واجب نہیں۔ (نیل الاوطار: ابواب صفة الصلوة۔ باب الفراض افتتاحها

بالتکبیر: باب السجدة الثانية ولزوم الطمأنیة فی الركوع، بحوالہ تحفة

المناظر) ان ہی کے ایک اور امام علامہ امیر میمانی فرماتے ہیں ”اس حدیث میں جس چیز کا ذکر

نہیں وہ واجب بھی نہیں، یہ استدلال اس لئے کرتے ہیں کہ یہ مقام نماز کے واجبات کی تعلیم کا

مقام ہے، اگر بعض واجبات کو چھوڑا جاتا تو اس میں باوجود حاجت کے بیان کو مؤخر کرنا لازم آتا

ہے جو کہ بالا جماع جائز نہیں۔“ (سبل السلام باب صفة الصلوة بحوالہ تحفة

والف :-

قارئین کرام! اس حدیث کی سند (ابوداؤد، موارد) میں امیر المومنین فی الحدیث امام شعبہ
 امام شعبہ پر یہ متفق کذاب (تسبیح الوصول صفحہ 159) پر وہم کا الزام لگاتے ہوئے
 ہیں۔ اخفیٰ ایسا صوتہ کے الفاظ شعبہ کے وہم کی وجہ سے ضعیف ہے اور صفحہ 163 پر
 ہیں کہ جس روایت میں سر آئین کا ذکر آیا ہے وہ امام شعبہ کے وہم کی وجہ سے ضعیف ہے۔
 نام متدل روایت کرنے کے جرم میں شعبہ ضعیف ہیں لیکن یہاں صحیح ہیں یہ منطق آپ
 کذاب ہی کی سمجھ میں آئے گی۔

وہ پ :-

قارئین کرام! اس متفق کذاب کے دجل اور جھوٹ کو دیکھیں اور پھر خود فیصلہ کریں کہ یہ متفق
 والوں کا بادشاہ ہے یا نہیں۔ انہوں نے دوسرا حوالہ ترمذی کا دیا ہے اور اس کو بھی صحیح کہا ہے۔ جبکہ
 ترمذی کی سند میں دو مدلسین ہیں اور عن سے روایت کرتے ہیں ایک امام اعظمؒ اور دوسرے
 معاویہؒ۔ (جزء قرأت صفحہ 92) پر ان دونوں کو ایک ہی سانس میں مدلس قرار دیا اور ان کے
 وضعیہ ضعیف کہا۔ یہاں ان کی حدیث کو صحیح کہا کیا یہ دجل کا عالمی ریکارڈ نہیں؟ اس سے پہلے ترک
 فنی یدین کے مسئلہ میں سفیان کی روایت کو عن کی وجہ سے ضعیف کہنا اور اب ایک کی بجائے دو
 مدلسین کے عنعنہ کے باوجود حدیث کو صحیح کہنا کیا یہ جھوٹ اور فریب نہیں جو نماز نبویؐ کے نام پر کھیا
 جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان جیسے کذابوں کے شر سے تمام مسلمانوں کو اپنے حفظ و امان میں رکھے
 آمین۔

(الف)۔ قارئین کرام! بخاری اور مسلم کے مرکزی راوی امیر المومنین فی الحدیث امام شعبہ
 لوہم کا شکار صرف اس وجہ سے کہا کہ وہ احناف کی متدل روایت کر رہے ہیں نیز امام اعظمؒ،

المصاظر)۔ قارئین کرام! یہ بات تو مسلم ہے کہ یہ مقام تعلیم واجبات کا ہے جیسا کہ غیہ متلا،
 بھی اس کو تسلیم کیا ہے۔ اس مقام پر آنحضرت ﷺ نے نہ تو رفع یدین سکھایا نہ فاتحہ کو مستعین یا
 ہی جلسہ استراحت (دونوں سجدوں سے اٹھنے کے بعد) سکھایا ہے۔ اگر یہ فرض یا واجب نہ
 آپ ضرور سکھاتے ورنہ تو نعوذ باللہ ثم نعوذ باللہ آپ پر تبلیغ دین میں سستی اور مدہاست کا الزام
 آئے گا جو کہ باطل ہے۔ تو معلوم ہوا کہ رفع یدین، سورۃ فاتحہ اور جلسہ استراحت فرض و لازم
 جو لوگ ان کو فرض کہتے ہیں وہ نعوذ باللہ آپ پر خفیہ یہ اے میں مذکورہ بالا الزام ڈالنا چاہتے
 اور یہ زہر جاہل عوام کے ذہنوں میں بھی انڈیل رہے ہیں۔ العیاذ باللہ۔

محققین کا یہ قاعدہ :-

”کسی چیز کا تذکرہ نہ کرنا اس کے نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا“ اس وقت چلتا ہے جب آپ
 کوئی عام چیز سمجھاتے یہاں بیان کا موقع ہے اور بیان کے موقع پر بیان نہ کرنا اس چیز
 ہونے پر ہی دال ہوتا ہے۔ اگر بالفرض ہم مان لیں کہ یہاں بیان نہیں فرمایا تو دوسرے تمام
 بیان کیا ہے پھر بھی بات نہیں بنے گی کیونکہ اس صورت میں صحابی مذکورہ (خالد بن رافع بن
 ارکان نماز سکھائے) کے بارے میں نعوذ باللہ سستی اور مدہاست کا الزام لازم آئے گا۔
 باطل ہے۔ معلوم ہوا کہ محققین احناف کی ضد میں بہت خطرات پر چل نکلے ہیں ہم بڑے احناف
 کے ساتھ ان کو یہ ضد اور منہ دیکھنے کی دعوت دیتے ہیں ورنہ تو ان کیلئے دنیا اور آخرت
 میں خسارے کے علاوہ کچھ نہیں۔

(2)۔ اسی عنوان کے تحت ایک اور حدیث لائے ہیں ”سیدنا ابو مسعود انصاریؒ روایت
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آدمی کی نماز قبول نہیں ہوتی جب تک رکوع اور سجدہ میں
 اپنی پیٹھ درست نہ کرے“۔ (ابوداؤد، موارد اور ترمذی)

سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، ابو معاویہ، امام زہری، قتادہ، ابراہیم نخعی وغیرہ کبار محدثین احناف کی متدل روایت کرتے ہیں تو ان کی تدلیس مضر ہو جاتی ہے اور روایت ضعیف نہیں ہے۔ لیکن جب یہی محدثین ان کے مسلک کی روایت کو نقل کرتے ہیں تو وہ صحیح ہو جاتی ہے ایسا احناف کی واضح نشانی نہیں: کیا تحقیق اسی چیز کا نام ہے: کیا یہ احادیث نبوی کے ساتھ نا اہل استہزاء نہیں۔ ﴿لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (3)۔ محقق حضرات سیدنا ابوبکرؓ کی حدیث لائے ہیں جس سے صاف طور پر غلط ہوتا ہے کہ جس نے امام کو رکوع میں پالیا تو اس نے رکعت پالی۔ اس حدیث پر حاشیہ نگار محقق کا شوق پورا کرتے ہوئے احادیث رسولؐ کے ساتھ وہ مقابلہ کرتے ہیں کہ عبد اللہ روپڑی شرمائے پہلی بات یہ لکھتے ہیں ”بعض لوگ اس حدیث سے یہ نکتہ نکالتے ہیں کہ اگر نمازی حال رکوع میں امام کے ساتھ شامل ہو تو وہ اسے رکعت شمار کرے گا۔۔۔ الخ۔“

تبصرہ الف:-

محقق کی اطلاع کیلئے عرض ہے کہ محترم یہ کسی امام کی بات نہیں کہ آپ اس کے ساتھ کریں بلکہ یہ آپ کی حدیث ہے اور یہ نکتہ نکالنا نہیں بلکہ حدیث میں صراحت سے یہی مسئلہ ہے۔ سورج انگلی سے نہیں چھپتا جو میں نہ مانوں کی رٹ لگائیں تو اس کا کیا علاج ہو سکتا ہے۔ (4)۔ محقق فرماتے ہیں کہ یہ موقف محل نظر ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے انہیں رکعت لوٹا کا حکم دیا تھا یا نہیں۔

تبصرہ ب:-

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں رکعت لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا تھا۔ ”وَمِنَ الدَّعْوَىٰ الْوَعْدُ الْبَيَانُ“۔ مقام بیان پر بیان نہ کرنا، نہ ہونے کی دلیل ہے تفصیل گزر چکی۔ اگر تمہارے خود سادہ

ہاری کردہ مسلک کے مطابق رکعت لوٹانا ضروری تھا۔ تو پھر ایک چیز آنحضرت ﷺ نے کیسے نہیں بتائی ورنہ تو آپ کی طرف غلط نسبت لازم آئے گی۔ ”لَكِنَّ النَّاسَ بِاطْلِ الْفَالْمَقْدَمِ مَثَلَةٌ“۔ ”یسا کہ ایک آدمی نے صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نماز لوٹا دو۔“ (نماز نبوی جدید صفحہ 165) اور یہاں نہیں بتایا پتہ چلا کہ رکعت ہو گئی ہے اس لئے آپ نے اعادہ نماز کا حکم نہیں فرمایا۔

(5)۔ محقق صاحب فرماتے ہیں ”اس کے متعلق حدیث خاموش ہے اس ضمن میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہ محض ظن اور احتمال کی بنیاد پر کہا جاتا ہے اس کے برعکس ایسے صریح دلائل موجود ہیں جو (ہر صاحب استطاعت کیلئے) قیام اور قرأت دونوں کو لازم کرتے ہیں۔“ تبصرہ ب:-

محقق کی اطلاع کیلئے عرض ہے کہ حدیث اس مسئلہ میں خاموش نہیں ہے حدیث اس بارے میں صریح ہے کہ آپ نے نماز لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا اور یہ نہ فرمانا ہی اس بات کی دلیل ہے: کیونکہ بیان کے موقع پر خاموشی نہ ہونے کی صراحت ہوتی ہے۔ امام ابن حبان فرماتے ہیں ”ولو لم تجز الصلاة بهذا الوصف لابی بكرة لأمره باعادة الصلاة“ اگر ابوبکرؓ کی نماز اس وصف کے ساتھ صحیح نہ ہوتی تو آپ ان کو نماز دوبارہ پڑھنے کا حکم دیتے۔ (ابن حبان حدیث نمبر 2195) آپ محترم کا کہنا ہے کہ یہ محض ظن اور احتمال ہے تو تمہاری یہ بات مردود ہے کیونکہ اس مسئلہ پر تمہارے ہی اصول کے مطابق دلائل صریح صحیح موجود ہیں کہ جو امام کو رکوع میں پالے تو اس نے رکعت پالی۔ ملاحظہ ہو۔

(1) صحیح ابن خزیمہ میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ نَسِيَ اِمَامًا يَرْكُوعًا سَرَاخًا نَسِيَ سِرَاحًا“۔ امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے امام کو رکوع میں پالیا تو اس نے رکعت پالی۔ (ابن خزیمہ)

حدیث نمبر 1595) تمہارے ہی اصول کے مطابق یہ حدیث صحیح ہے یعنی ابن خزمیہ نے اس کو کہا ہے۔ فماذا بعد الحق الا الضلال۔ نیز تمہارے امام کبیر محدث شام ناصر الدین البانی غیر مقلد کہتے ہیں کہ اس حدیث کے دوسرے طرق بھی ہیں اور شاہد بھی ہیں۔ (الارواء 496، ابوداؤد 832 بحوالہ حاشیہ ابن خزمیہ)

(2) نیز محقق کبیر (فی الکذب) (ماہنامہ الحدیث نمبر 30 صفحہ 13) پر عبد اللہ بن مسعود کی ایک روایت کو صحیح تسلیم کرتے ہیں جس میں یہ ہے کہ مدرک رکوع مدرک رکعت ہے۔

فشیء۔ اگر عبد اللہ بن مسعود کا قول دلیل نہیں تو پھر (تسهيل الوصول میں صفحہ 157) بسم اللہ بالجہر میں اقوال صحابہ (حدیث نبوی ﷺ کے مقابلے میں نماز نبوی صفحہ 190) دلیل کیوں بنے۔ نیز نماز نبوی میں امام بغوی کا قول دلیل کیسے بنا (قرآن وحدیث کے مقابلہ میں) نیز غسل غیدین میں ابن عمر کا قول دلیل کیسے بنا وغیرہ (ہمارے پاس ایک لمبی فہرست ہے)۔

(3) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے آؤ اور تم حالت سجدہ میں ہوں تو (ہمارے ساتھ) سجدہ کرو اور اس رکعت کو شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پالیا تو اس نے رکعت پالی۔ امام حاکم فرماتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔ امام ڈھبی نے بھی تلخیص میں اس کو صحیح کہا ہے۔ (متدرک حاکم حدیث نمبر 1040 قدیمی کتب خانہ کراچی)

(4) عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جب تم (نماز پڑھنے آؤ) اور امام حالت رکوع میں ہو اور آپ نے اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھ دیئے (یعنی رکوع میں گئے) امام کے سر اٹھانے سے پہلے تو آپ نے وہ رکعت پالی۔ (مصنف ابی شیبہ حدیث 2520)

(5) سعید بن مسیب تابعی فرماتے ہیں ”جس نے امام کو رکوع میں سر اٹھانے سے پہلے پا

اٹھا تو اس نے رکعت پالی۔ (مصنف ابی شیبہ حدیث 2521)

(6) زید بن ثابتؓ اور ابوہریرہؓ کا بھی یہی فتویٰ تھا۔ (بیہقی حدیث نمبر 2582، 2583)

(7) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم نے کسی کو اس مسئلہ میں اختلاف کرتے نہیں دیکھا کہ جس

نے امام کو رکوع میں پالیا تو اس نے رکعت پالی۔ (معانی الآثار، باب القراءة خلف الامام)

(8) آئمہ اربعہ: امام مالک، شافعی، احمد بن حنبل اور امام اعظم ابوحنیفہؒ ان سب کا یہی مذہب

ہو کہ جس نے امام کو رکوع میں پالیا تو اس نے وہ رکعت پالی۔ نیز امام اسحاق، سفیان ثوری، امام

ازہری اور امام ابو ثور ان سب کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ نیز صحابہ حضرت علیؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، زید بن

نابت اور عبد اللہ بن عمر ان سب کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ الاستاذ کارلا بن عبد البر ماکنی (بحوالہ حدیث

ارابیل حدیث) یہ مسئلہ ایک اجتماعی کیفیت اختیار کرتا ہے۔ آئمہ اجتہاد بہت سے اکابر ہوئے ہیں

مگر اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ نے امت کے سوا اعظم کو چار بزرگوں کے اجتہاد پر جمع کر دیا ہے۔

پوری امت ان آئمہ اربعہ کی قیادت اور سیادت پر متفق ہے، کوئی قابل ذکر عالم و بزرگ ایسا نہیں

ملے گا جو ان میں سے کسی ایک کا متبع نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ ان چاروں

بزرگوں کا کسی مسئلہ پر اتفاق کرنا اجماع امت کی علامت ہے، یعنی جس مسئلہ میں آئمہ اربعہ متفق

ہوں سمجھ لینا چاہیے کہ صحابہ کرام سے لے کر آج تک کی پوری امت اس پر متفق چلی آئی ہے، اس

لئے آئمہ اربعہ کے اتفاقی مسئلہ سے باہر نکلنا جائز نہیں۔ (بحوالہ اختلاف امت اور صراط مستقیم مکتبہ

مدینہ صفحہ 24) ان محققین کی اپنی مستند تفسیر احسن البیان میں ہے بعض علماء نے سبیل المؤمنین سے

مراد اجماع امت لیا ہے یعنی اجماع امت سے انحراف بھی کفر ہے: اجماع امت کا مطلب ہے

کسی مسئلہ میں امت کے تمام ہم عصر علماء وفقہاء کا اتفاق یا کسی مسئلہ پر صحابہ کرام کا اتفاق یہ دونوں

صورتیں اجماع امت کی ہیں اور دونوں کا انکار یا میں سے کسی ایک کا انکار اکثر علماء کے نزدیک کفر

ہے۔ (سورۃ النساء آیت نمبر 115) اب نماز نبوی کے دیگر محققین کو چاہیے کہ وہ اپنے ہی شریک کا رتھق صلاح الدین یوسف سے کوئی سمجھوتہ کر لیں ورنہ فتویٰ تو آپ کے اپنے ہی ساتھی کا ہے۔

نوٹ:-

یاد رہے کہ اس مسئلہ میں کسی صحابی، تابعی یا کسی مجتہد امام کا اختلاف ثابت نہیں "ومن الدعویٰ فعلیہ البیان"

(6)۔ محقق نے قاعدہ بنایا ہے کہ جب احتمال اور صراحت آمنے سامنے آجائیں تو احتمال چھوڑ دیا جائے گا۔۔۔ الخ

تبصرہ:-

محققین کو اب چاہیے کہ وہ اس صراحت پر عمل کریں کہ جس نے امام کو رکوع میں پالیا تو اس نے رکعت پالی: باقی احتمالات چھوڑ دینے چاہئیں کیونکہ دوسری طرف صراحت تو کیا احتمال بھی نہیں ہے۔

(7)۔ محقق مزید فرماتے ہیں "لہذا اس حدیث کو اس کے اصل نکتہ سے ہٹا کر قیام اور قرأت فاتحہ سے خالی رکعت کے جواز پر لانا درست معلوم نہیں ہوتا۔

تبصرہ:-

یعنی محقق کو چارو ناچار یہ تسلیم ہے کہ وہ رکعت ہوگئی لیکن اس محقق کو حدیث سے بغض صرف اس لئے ہے کہ اس سے یہ کیوں ثابت ہوا کہ قرأت خلف الامام فرض و ضروری نہیں۔ اننا لله وانا الیہ راجعون۔ محقق جتنا بھی زور لگائیں یہ ان کو یہ مسئلہ تسلیم کرنا ہی پڑے گا کہ وہ رکعت ہوگئی اور جب یہ تسلیم کر لیں گے تو قرأت خلف الامام کا مسئلہ خود بخود حل ہو جائے گا۔

(8)۔ امام بخاری کی تقلید کرتے ہوئے محقق فرماتے ہیں "امیر المؤمنین فی الحدیث امام

بخاری نے صحیح بخاری کتاب الاذان میں ایک باب (95) یوں قائم کیا ہے۔۔۔ نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا ہر نمازی پر واجب ہے خواہ امام ہو یا مقتدی، مقیم ہو یا مسافر، نماز سری ہو یا جہری۔۔۔

تبصرہ:-

یہ امام بخاری کی تقلید بینظیر ہے افسوس کا مقام ہے کہ دوسروں کو تقلید کی وجہ سے بدعتی، گمراہ اور مشرک تک کہہ دیتے ہیں لیکن خود اسی جرم کا ارتکاب محض احناف کی ضد کی وجہ سے کرتے ہیں اور اس میں ذرا بھی عار محسوس نہیں کرتے! اگر امام بخاری کی تقلید کرنی ہے تو پھر امام بخاریؒ یہ باب بھی قائم کرتے ہیں "باب الاخذ بالبدین وصالح" لیکن یہاں آپ نے ملکہ و کثوریہ کی سنت (یعنی ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنا) کو اپنایا ہوا ہے نیز امام بخاریؒ ایک باب یوں بھی باندھتے ہیں "باب اہل العلم والفضلا حق بالامامة" یہاں کیوں سانپ سونگھ جاتا ہے: نیز امام بخاریؒ فرماتے ہیں حضرت عثمان کی جمعہ والی دوسری اذان پر امت کا برابر امت کا عمل رہا۔ یہاں کیا مسئلہ آجاتا ہے۔ العاقل تکفیه الاشارة: نیز محققین کی اطلاع کیلئے عرض ہے کہ حدیث کے معنی اور اس سے احکام مستنبط کرنے کو فقہاء ہی جانتے ہیں: جیسا کہ امام غزالیؒ فرماتے ہیں: نحن الصیادلہ و انتم الاطباء یا معشر الفقہاء: اور اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں "وانت ایہا الرجل اخذت بكل الطرفین": الخیرات الحسان: مناقب ابی حنیفہؒ للذہبی: مناقب موفق 2/2: اخبار ابی حنیفہ بصری۔ اسی لئے امام ترمذیؒ ہر باب میں فقہاء کے مذاہب کو ذکر کرتے ہیں لیکن اپنے استاد امام بخاریؒ کا قول صرف حدیث کی صحت اور ضعف کے سلسلہ میں نقل کرتے ہیں لیکن ان کا مذہب نہیں بیان کرتے۔

(9)۔ حاشیہ نگار محقق تحقیق کے تیر مارتے ہوئے فرماتے ہیں ﴿لا صلوة الا بفاتحة

الکتاب﴾ میں انہی جنس کا ہے جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جس رکعت میں سورۃ فاتحہ نہیں

پڑھی گئی وہ رکعت نماز کی جنس سے نہیں ہے (لہذا نماز ناقص ہوئی)۔۔۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! محقق خود کہتے ہیں کہ لافنی جنس ہے اور پھر خود اس کی مخالفت بھی کرتے ہیں۔ کیونکہ ان کو یہ بھی پتہ نہیں کہ لافنی جنس کیا بلا ہے۔ انا لله وانا الیہ راجعون۔ اگر لافنی جنس، تو اس حدیث کا مطلب ہوگا کہ وہ نماز بالکل نہیں جس میں فاتحہ نہ ہو کیونکہ اس صورت میں جنس نماز کی لافنی ہوگی نہ کہ رکعت کی۔ محققین جو یہ کہتے ہیں کہ وہ رکعت نماز کی جنس سے نہیں یہ عربی کا ایسا ادنی طالب علم بھی جانتا ہے کہ غلط ہے پھر بریکٹ میں یہ کہتے ہیں ”لہذا نماز ناقص ہوئی“ جبکہ ان کے کچھ بعد لکھتے ہیں ”سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوگی“۔ نماز کے ناقص ہونے اور نہ ہونے میں زمین آسمان کا فرق ہے، محققین کی کوئی بات صحیح ہے شاید ان کو بھی پتہ نہیں اسی لئے مذہب کا شائبہ ہیں۔ جب لافنی جنس کا ہے تو پھر ناقص کی بات کہاں، پھر تو جنس نماز کی لافنی ہوئی کیونکہ ناقص کا مطلب ہوتا ہے کہ چیز ہے تو سہی لیکن کلی نہیں ماکمل ہے جبکہ لافنی جنس میں اس کی جنس کی بالکل لافنی ہوتی ہے۔ محققین کی اپنی بات میں تعارض ہے۔ جب مسلک خود ساختہ ہوگا تو باتوں میں تعارض نہ ہوگا۔

محققین سے ایک سوال:-

﴿لَا دینَ لِمَن لا عہدَ لہ ولا دینَ لِمَن لا امانَہ لہ﴾ اس حدیث میں لاکونسا بنو افتوجرو وافتخرو من

(10)۔ حاشیہ میں محقق نے ابن حبان کی ایک حدیث نقل کی ﴿لَا تجزئ صلاة لا یقرأ

فیہا بفاتحة الكتاب﴾

تبصرہ الف:-

محقق کا دجل:-

قارئین کرام! محقق فی الکذب نے فراڈا کاریکارڈ قائم کرتے ہوئے حدیث آدھی نقل کی ہے، پوری حدیث یوں ہے ﴿لَا تجزئ صلاة لا یقرأ فیہا بفاتحة الكتاب قلت وان كنت خلف الامام قال: فاخذ بیدی و قال ”اقرأ فی نفسک﴾ یہ الفاظ محقق نے محض اس لئے حذف کئے کہ ان کے خلاف جارہے تھے تو انہوں نے اپنے مقلدین (غیر مقلدین) سے فراڈا کیا۔ قارئین کرام! یہ تابعی حضرت ابوہریرہؓ سے یہ سوال کیوں کرتے ہیں کہ اگر میں امام کے پیچھے ہوں تو بھی؟ اس لئے کہ یہ چیز عام عادت، معمول کے خلاف تھی اس لئے سوال کر رہے ہیں تبھی تو تعجب سے سوال کر رہے ہیں۔ جس کے جواب میں حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں (کہ تمہاری بات ٹھیک ہے) امام کے پیچھے ہو تو دل میں پڑھ لیا کرو۔ دل میں پڑھنے کو کوئی قرأت (پڑھنا) نہیں کہتا بلکہ غور و تدبر کہتا ہے۔ غور و تدبر تو خشوع و خضوع کا ایک حصہ ہے جس کا وہ منکر ہو سکتا ہے (سوائے غیر مقلدین کے)۔

تبصرہ ب:-

قارئین کرام! اسی حدیث کے بعد امام ابن حبان فرماتے ہیں کہ ﴿لَا تجزئ صلاة﴾ کے الفاظ شعبہ کے علاوہ کوئی اور نقل نہیں کرتا۔ (تسہیل الوصول صفحہ 159، 163 پر حافظ زبیر علی زئی کذاب نے اخفا بھا صوتہ کے الفاظ کو امام شعبہ کے وہم کی وجہ سے ضعیف کہا تھا۔ اب سوال یہ ہے کہ وہاں شعبہ کو وہم تھا یہاں کیوں نہیں؟ صرف اس لئے ناکہ وہاں احناف کے مسلک کی بات تھی تو وہم کی وجہ سے روایت ضعیف ٹھہری: اب یہاں ان کے اپنے مسلک کی بات ہے تو یہ روایت صحیح ہے! یہ ہے محققین کی تحقیق اور احادیث نبوی ﷺ کے ساتھ ان کا یہ مذاق (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ان کی تحقیق سے محفوظ رکھے۔

(11)۔ یہاں محققین دوبارہ وہی طوطے والی رٹ لگاتے ہیں۔۔۔۔۔ لہذا اسے یہ رکعت دوبارہ پڑھنی چاہیے۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! محققین کی یہ رٹ احادیث نبوی ﷺ کے مقابلے میں ہے کیونکہ محققین نے پاس ایسی کوئی دلیل نہیں جس میں یہ ہو کہ وہ رکعت جس میں مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں شریاں ہو جائے نہیں ہوئی لہذا اس رکعت کو لوٹائے۔ حدیث تو کیا کسی مجتہد فقیہ کا قول بھی نہیں پیش کر سکتے محض عوام کو دھوکہ دینے کیلئے خشکی میں پھٹی کاشکار کر رہے ہیں ومن الدعیٰ فعلیہ البیان۔

(12)۔ آگے محققین فرماتے ہیں ”اور یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ آپؐ نے کبھی ایسی نماز پڑھی نہ سکھائی ہے جس کی کسی رکعت میں قیام اور سورۃ فاتحہ نہ ہو۔

تبصرہ:-

محققین اگر یہ ثابت کریں کہ آنحضرت ﷺ نے مقتدی بن کر نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ بھی پڑھی تو آکر ہم سے انعام بھی لے لیں۔ آنحضرت ﷺ ہمیشہ امام رہے سوائے محض چند موقعوں کے اور ان مواقع کے بارے میں محققین ایسی کوئی حدیث پیش نہیں کر سکتے جس میں ہو کہ آپؐ نے امام کے پیچھے فاتحہ پڑھی چاہے اس کیلئے برطانیہ سے مزید مدد بھی طلب کر لیں۔ لیکن ان کے برعکس ہم محققین کو دکھاتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے عمل سے بھی اور امر سے بھی وہی ثابت ہے جو احناف کا عمل ہے۔

عمل النبیؐ:-

ابن ماجہ میں ابن عباسؓ کی روایت ہے۔۔۔۔۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ آپؐ کی اقتداء کرتے رہے اور صحابہ کرامؓ ابوبکر صدیقؓ کی: ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ (جب آپؐ آگے بڑھے اور

وہیں سے قرأت شروع کی جہاں سے ابوبکر صدیقؓ نے چھوڑ دی تھی) باب مآفی الصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ کہ یہ حدیث شرح معانی الآثار، دارقطنی اور مسند احمد میں بھی موجود ہے۔

امرا النبیؐ:-

مسلم شریف کی حدیث ہے۔۔۔۔۔ جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہا کرو۔ مزید براں اللہ کا حکم بھی یہی ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو توجہ سے سنو اور خاموش رہو۔ باب التشہد فی الصلوۃ جس کو اللہ اور اس کے رسولؐ سے اختلاف محض احناف کی ضد کی وجہ سے ہوا اس کیلئے ہم اللہ سے ہدایت کی دعائی کر سکتے ہیں!

(13)۔ محققین فتویٰ لگاتے ہوئے فرماتے ہیں ”ان مذکورہ دلائل سے معلوم ہوا کہ قیام اور سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔“

تبصرہ:-

محققین کا یہ فتویٰ کہاں کہاں تک جائے گا ان کو اس سے کوئی غرض نہیں چاہے اس کی زد میں کبار صحابہؓ آئیں یا کبار تابعینؓ، ان کو بس اپنے مسلک کی فکر ہے۔ امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ مفسرین کا اجماع ہے کہ آیت ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ نماز کے بارے میں نازل ہوئی۔ (تفسیر قرطبی)

امام ابن کثیرؒ اس کی تفسیر میں احادیث مبارکہ اور اقوال فقہاء نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”امام ابوحنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی ہرگز قرأت نہ کرے نہ سری نماز میں نہ جہری میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ امام کی قرأت تمہاری قرأت ہے۔“ (امام ابن کثیرؒ فرماتے ہیں) یہی زیادہ صحیح ہے۔ قارئین کرام! آپؐ نے اپنے قول و فعل سے یہی سمجھایا، صحابہؓ کی ایک

بڑی جماعت، تابعین عظام اور آئمہ کا بھی یہی قول و عمل ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے قرا کرے اور یہ محققین ٹھک سے فتویٰ لگاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ (مقتدی کیلئے بھی) نماز نہیں ہے۔ اس فتویٰ سے ایسے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے روافض کے ساتھ گٹھ جوڑ کر لیا ہے۔

سجدے کے احکام

(نماز نبوی جلد ۲ صفحہ 224 اور قدیم صفحہ ۱۰۰۰۔۔۔۔۔)

(۱)۔ اس عنوان کے تحت محققین بحوالہ ابوداؤد ایک روایت لائے ہیں ”جب تم میں کوئی سجدہ کرے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے بلکہ اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں سے پہلے رکھے۔“ اس بعد دوسری روایت ابن عمرؓ لائے ہیں اور بلا جھج تقلید کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”امام اوزاعی مالک، احمد بن حنبل اور شیخ احمد شاکر نے گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنے کو اختیار کیا ہے“ اور پھر لکھتے ہیں کہ اس بارے میں صحابہؓ اور تابعینؓ سے بہت سی روایات ہیں۔ تبصرہ الف:-

قارئین کرام! پہلے تو جھوٹ ملاحظہ ہو نماز نبوی قدیم میں محقق نے لکھا تھا ”ابوداؤد دارقطنی، بیہقی اور ابن حجرؒ نے وائل بن حجرؒ کی روایت (جس میں گھٹنوں کو پہلے رکھنے کا طریقہ مذکور ہے) کو ضعیف کہا ہے“ قارئین کرام! نہ تو ابوداؤدؒ نے اس کو ضعیف کہا ہے نہ دارقطنیؒ نے اور نہ بیہقی نے، یہ محققین نے مل کر اتفاقاً جھوٹ بولا ہے۔ لعنت اللہ علی الکاذبین۔ اور پھر یہ جھوٹ پکڑے جانے کے خوف سے اپنی فطری خصلت سے کام لیتے ہوئے نماز نبوی جدید سے اس عبارت کو خاموشی سے پی گئے۔

تبصرہ ب:-

قارئین کرام! حضرت ابوہریرہؓ کی مذکورہ بالا روایت جس سے محققین نے استدلال کیا ہے

چند وجوہ کی بنا پر قابل استدلال نہیں ہے۔

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کا اول آخر کے خلاف ہے کیونکہ اول حصہ میں اونٹ کی طرح بیٹھنے سے آپؐ نے منع فرمایا ہے اور یہ بات ہر کس و نا کس جانتا ہے کہ اونٹ جب بیٹھتا ہے تو پہلے اپنے ہاتھوں (اگلے گھٹنوں) کو زمین پر رکھتا ہے جب کہ حدیث کے آخر میں ہاتھ پہلے رکھنے کا حکم ہے: یہ تعارض ہے اور اس تعارض کو دور کرنے کیلئے دوسری روایات کی طرف رجوع کریں گے اور دوسری روایات میں وضاحت کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ پہلے گھٹنے رکھے پھر ہاتھ رکھے۔

(۲) اس روایت کے ایک راوی محمد بن عبد اللہ بن حسن کا سماع ابوالثرناد سے مشکوک ہے اس روایت کے دوسرے طرق کو امام ترمذیؒ جیسے متاثر (بقول آپ کے) نے بھی ضعیف کہا ہے۔

(۳) علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں کسی راوی سے قلب ہوا ہے اصل میں یہ تھا کہ اونٹ کی طرح نہ بیٹھو ﴿ولکن یضع ركبتيه قبل يديه﴾۔ راوی سے قلب ہوا تو اس نے یوں کہہ دیا ﴿ولكن يضع يديه قبل ركبتيه﴾ اور علامہ ابن قیمؒ ساتھ ساتھ یہ بھی سمجھاتے ہیں کہ جو لوگ (نماز نبوی کے محققین) یہ کہتے ہیں کہ اونٹ کے رکبتین ہاتھوں میں ہے، ان کی یہ بات غلط ہے اور یہ لغت سے ثابت نہیں، یہی بات صاحب قاموس کہتے ہیں کہ اونٹ کے اگلے پیروں میں گھٹنوں کا ہونا غلط ہے اور عرب سے یہ ثابت نہیں۔ بلکہ اونٹ کے اگلے پاؤں بمنزلہ ہاتھوں کے ہیں اور پچھلے پاؤں (جو بعد میں رکھتا ہے) بمنزلہ گھٹنوں کے ہیں اور حدیث میں اونٹ کی طرح بیٹھنے سے منع کیا ہے (زاد المعاد بحوالہ عرف الشذیٰ انور شاہ کشمیریؒ)

(۴) علامہ ابن قیمؒ کی اس بات کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو گھٹنوں سے شروع کرے یعنی پہلے گھٹنے رکھے پہلے ہاتھ (شرح معانی الآثار باب ما يبدأ بوضعه في السجود البدين او

نہ کہ ابوہریرہ کی روایت کو۔

محققین کا جاہل عوام کو دھوکہ

محققین نے عبد اللہ بن عمر کی روایت بحوالہ ابن خزیمہ سے استدلال کیا ہے، اور یہ دھوکہ دیا ہے کہ ابن خزیمہ نے اس کو صحیح کہا ہے۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! یہ محض عوام کو دھوکہ دیا گیا ہے کیونکہ ابن خزیمہ نے ابن عمر کی روایت کو منسوخ کہا ہے۔ حضرت سعد کی روایت ہے جس میں ہے کہ ہم پہلے (سجدے میں جاتے ہوئے) گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھتے تھے پھر ہم کو حکم ہوا کہ ہم (سجدے میں جاتے ہوئے) گھٹنوں سے پہلے رکھیں (صحیح ابن خزیمہ) تمہارے ہی اصول کے مطابق ابن خزیمہ نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ واللہ الحمد۔ امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی یہ حدیث منسوخ ہے اور ابن عمر کی اس حدیث سے استدلال کرنے والے غلطی پر ہیں اور مزے کی بات یہ ہے حضرت ابن عمرؓ کا اپنا عمل گھٹنوں کو ہاتھوں سے پہلے رکھنے کا ہے (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر 2705) نیز سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ سے ان کے والد خلیفہ راشد حضرت عمرؓ آنحضرت ﷺ کے طریقہ نماز کو زیادہ جاننے والے تھے کہ وہ آپ ﷺ کے پیچھے بالکل برابر میں کھڑے ہوتے تھے اسی وجہ سے حضرت عمرؓ کا اپنا عمل گھٹنوں کو ہاتھوں سے پہلے رکھنے کا ہے (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر -

(2704 - 2703)

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”سجدے میں دونوں ہتھیلیاں اور دونوں گھٹنے زمین پر خوب ٹکائیں۔“

تبصرہ:-

السرکتین) (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر 2702) نیز شرح معانی الآثار کے اسی باب میں حضرت ابوہریرہؓ آپؐ کا عمل نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپؐ پہلے گھٹنے رکھتے تھے۔ یہ دونوں احادیث اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ محققین کی نقل کردہ روایت میں کسی راوی سے ضرور قلب ہوا ہے۔

(5) علامہ خطابی، علامہ بغوی، ابن سید الناس وغیرہ ان محدثین نے کہا ہے کہ وائل بن حجرؓ کی روایت (جس میں ہے کہ آپ ﷺ پہلے گھٹنے رکھتے تھے پھر ہاتھ) ابوہریرہؓ کی اس روایت سے (جس میں ہاتھوں کو پہلے رکھنے کا حکم ہے) زیادہ قوی اور صحیح ہے (بحوالہ معارف السنن، للیوسف بنوری)

(6) اس سے پہلے رفع یدین کے مسئلے میں یہ محققین خود تسلیم کر چکے ہیں کہ وائل بن حجرؓ آنحضرت ﷺ کی آخری عمر میں آئے تھے اور وائل بن حجرؓ کی حدیث سے استدلال کیا تھا کہ آنحضرت ﷺ کا آخری عمل رفع یدین کا ہے۔

تمہارے ہی اس اصول کے مطابق آنحضرت ﷺ کا آخری عمل وضع الرکتین قبل الیدین کا ہے یہاں وائل بن حجرؓ کی روایت سے کیوں تم کو عناد ہے جبکہ یہ روایت ابوہریرہؓ کی روایت کے مقابلے میں اصح بھی ہے صرف اس عناد کی وجہ سے کہ یہ احناف کا مسلک ہے۔

(7) جمہور علماء امت، جمہور سلف الصالحین نے وائل بن حجرؓ کی روایت کو ترجیح دی ہے جس میں امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل سفیان ثوری وغیرہ ہیں۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے شاید یہ جمہور علماء امت، سلف الصالحین کی طرف اپنی نسبت کرنے والوں کے سلف میں شامل نہ ہوں۔

(8) نیز تمہارے ہی اصول کے مطابق ابن حبانؒ نے وائل بن حجرؓ کی روایت کو صحیح کہا ہے

ابوداؤد میں ایسی کوئی حدیث اس مقام پر نہیں جس میں ہو کہ دونوں ہتھیلیاں اور دونوں کمرے زمین پر خوب ٹکائیں یہ ابوداؤد پر سفید جھوٹ ہے۔

(3) اسی عنوان کے تحت تیسری حدیث لائے ہیں ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا! اس شخص کی نار نہیں جس کی ناک پیشانی کی طرح زمین پر نہیں لگتی“ (بحوالہ دارقطنی)

تبصرہ:-

محققین یہ جو حدیث لائے ہیں یہ دارقطنی میں اس باب کی تیسری حدیث ہے اس حدیث کے آخر میں امام دارقطنی (جو محقق علی زئی کذاب کے نزدیک معتبر محدث ہیں موطا صفحہ 55) فرماتے ہیں ’والصواب عن عکرمۃ مرسلا، یعنی صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور مرسل حدیث محققین کذابین کے نزدیک ضعیف ہے دیکھئے (نور العینین صفحہ 60)

شرم تم کو مگر نہیں آتی -----

محقق کذاب نے باب کی حدیث نمبر 2 کا حوالہ دیا ہے، کیونکہ جو حدیث یہاں لائے ہیں یہ مرسل ہے جو ان کے نزدیک ضعیف ہے اس لئے غلط حوالہ دیا ہے یہ غلط حوالہ غیر مقلدین نے عوام کو دھوکہ دینے کے لیے دیا ہے ”لیکن اہل حق کہاں اس دھوکے کو عوام کے سامنے لائے بغیر چھوڑیں گے“

(4) اسی عنوان کے تحت محققین لکھتے ہیں ”سجدے میں سینہ، پیٹ، اور رانیں زمین سے اونچی رکھیں، پیٹ کو رانوں سے اور رانوں کو پنڈلیوں سے جدا رکھیں اور دونوں رانیں بھی ایک دوسرے سے الگ الگ رکھیں“ (بحوالہ ابوداؤد، ترمذی)

تبصرہ الف:-

قارئین! اس عبارت میں جتنے مسائل ہیں ”ان مسائل میں سے مذکورہ حدیثوں کے اندر

ایک مسئلہ بھی مذکور نہیں“ ہاں ان احادیث مذکورہ میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ صرف یہ ہے کہ ”آپ ﷺ ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھتے“ یہ سب انہوں نے اپنی عادت کے مطابق ابوداؤد ترمذی جھوٹ بولا ہے۔ ”اللهم احفظنا من الکذب“ محققین نے ایک سانس میں چار جھوٹ لے لیے ہیں، (1) سجدے میں سینہ پیٹ اور رانیں زمین سے اونچی رکھیں (2) پیٹ کو رانوں سے (3) اور رانوں کو پیٹ پنڈلیوں سے جدا رکھیں (4) اور دونوں رانیں بھی ایک دوسرے سے الگ الگ رکھیں۔ قارئین کرام! ان محققین پر فرض ہے ان چار مسائل کو قرآن و حدیث کے دلائل سے مزین کریں ورنہ ان محققین کے اپنے اصول کے مطابق یہ مردود ہیں ”اور یہ بھی ثابت ہوا کہ مسئلہ ذاتی صرف وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن و حدیث سے مدلل ہو“ (نماز نبوی صفحہ 40) البتہ یہ بات یہاں ضرور ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے کی وجہ سے آگ کے حقدار ضرور ہو گئے ہیں۔

تبصرہ ب:-

محققین نے ایک مسئلہ یہ بیان کیا ہے کہ دونوں رانیں بھی ایک دوسرے سے الگ الگ ہوں۔ یہ مسئلہ تو صحیح حدیث کے خلاف ہے (شاید منکر حدیث روپڑی کی طرح چال ہو) ابن خزیمہ میں حدیث نمبر 653 میں ہے ﴿ولیضم فخذیه﴾ اور اپنی دونوں رانوں کو ملا لے تمہارے یہی اصول کے مطابق اس حدیث کو ابن خزیمہ نے صحیح کہا ہے نیز بیہقی میں بھی ہے کہ ”جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو اپنے ہاتھ کتے کی طرح نہ بچھائے اور اپنی رانوں کو ملا کر رکھے“ (بیہقی حدیث نمبر 2713) اب یہ منطق سمجھ میں نہیں آتی کہ یہ حدیث کی مخالفت والا گیدران محققین کے لیے کس دلیل کے تحت حلال ہے شاید یہ عنادِ احتاف والی دلیل کے تحت حلال ہو۔

ہو۔

تو عام ہے ﴿ینوم القوم اقرء ہم لکتاب اللہ﴾ نیز کیا تمہارے ہاں مؤذن عورت بن سکتی ہے کیونکہ حدیث تو عام ہے آپ ﷺ نے فرمایا جب نماز کا وقت ہو تو تم میں سے ایک اذان کہے (بخاری) نیز آنحضرت ﷺ نے فرمایا ﴿والیومکم اکبرکم﴾ (بخاری) عام ہے اگر تمہارے ہاں بڑی عمر کی عورت ہو تو پھر کسی اور کا امام بننا یا بنا جائز ہی نہیں کیونکہ تمہارا اصول ہے کہ ہر حدیث پر عمل کرنا فرض ہے حوالہ گزر چکا ہے ﴿تسمرون بالامعروف وتنسون انفسکم﴾ حرف آخر۔۔۔ تمہارا اپنا اصول کہ ہر خاص دلیل عام دلیل پر مقدم ہے۔ (نور العینین ص 58) بخاری کی مذکورہ احادیث عام ہیں لیکن بیہقی اور مصنف ابن ابی شیبہ کی روایات خاص ہیں۔ اب تم اپنے اس اصول کو کیوں بھول گئے ہو کیا تحقیق کا مطلب یہی ہے کہ جہاں بات اپنے مسلک کے خلاف ہو تو اس کے لیے اپنے ہی اصول کو بھی روندنا جائے؟ کیا انصاف کا خون نہیں؟

مرہب:-

قارئین کرام! محققین نے (نماز نبوی قدیم صفحہ 30 جدید 46) پر کہا تھا ”دوسرے الفاظ اس جو اصل دین ہے وہ مقبول روایات میں موجود ہے اور جو دین نہیں ہے اس روایت پر مؤثر جرح وجود ہے“ قارئین کرام! ذرا غور کریں اس اصول کے مطابق جو تسہیل الوصول میں دین میں تھا وہ نماز نبوی میں دین بنا اور جو نماز نبوی قدیم میں دین ہے وہ نماز نبوی جدید میں دین نہیں ”یہ دین ہے یا کھلوتا“ یہ منطق سمجھ میں نہیں آتی کہ دوسرے کو دین میں مداخلت کے لئے دینے والے اپنے آپ کو کیوں بھول جاتے ہیں۔ ﴿تسمرون بالامعروف وتنسون انفسکم﴾

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے ﴿سبحان ربی الاعلیٰ وبحمدہ﴾ (بحوالہ

ابوداؤد)

تبصرہ:-

قارئین کرام! محققین نے یہ حدیث تو نقل کر دی لیکن اس حدیث پر امام ابوداؤد کا تبصرہ ہضم کر گئے کیونکہ امام ابوداؤد کی بات ان کے خلاف جاری تھی امام ابوداؤد فرماتے ہیں ”ہم کو خوف ہے کہ یہ (مجہدہ) اضافہ محفوظ نہ ہو“ دوسری بات یہ ہے کہ محقق کہتا ہے کہ ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے سوال یہ ہے کہ ابن حبان نے اس کو کہاں صحیح کہا ہے حوالے کی ضرورت ہے تمہارے اپنے اصول کے مطابق بلا حوالہ قول مردود ہے ابن حبان کی تصحیح کا حوالہ نہ دینا ہی اس بات کی دلیل ہے

سجدے کی دعائیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 185 جدید صفحہ 231)

(1) نماز نبوی قدیم میں سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت دی ہے ”نبیؐ نے فرمایا جس نے سجدے میں تین مرتبہ ﴿سبحان ربی الاعلیٰ﴾ پڑھا اس نے سجدہ پورا کیا مگر یہ ادنیٰ درجہ (م از کم) تعداد ہے۔“ تبصرہ الف:-

محقق کذاب ذہبی دوران نے اس حدیث کو یہاں حسن کہا ہے جبکہ (تسہیل الوصول صفحہ 218) پر اسی حدیث کو ضعیف کہا ہے یا تو تسہیل الوصول میں جھوٹ بولا ہے یا یہاں جھوٹ بولا ہے بہر صورت ہمارا مذاہب ثابت ہے کہ ایک مقام پر ضرور جھوٹا ہے ورنہ تو نماز نبوی جدید میں

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”اور کبھی کبھی آپ ﷺ اپنے قدموں اور اپنی ایڑیوں پر بیٹھتے (مسلم) تبصرہ:-

قارئین کرام! جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اس حدیث میں یہ ہے۔۔۔ ابن عباسؓ فرماتے لگے کہ یہ تو تمہارے نبی کی سنت ہے۔“ محققین سے عرض ہے کہ وہ سنت کی تعریف کریں اور واضح کریں کہ کیا سنت وہ ہوتی ہے جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی عمل کریں؟ نہیں تو تم نے حدیث کا یہ مطلب کیوں بیان کیا۔

جلسے کی مسنون دعائیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 189 جدید صفحہ 235)

(1) اس عنوان کے تحت ابن عباسؓ کی حدیث دی ہے کہ آپؐ دونوں سجدوں کے درمیان یہ پڑھتے ﴿اللھم اغفر لی وارحمنی وعافنی واھلی وارزقنی﴾ (ابوداؤد) تبصرہ:-

قارئین کرام! محققین کی خیانت ملاحظہ ہو اسی حدیث کو (تہذیب الوصول صفحہ 223) پر حاکمؒ اور ذہبیؒ کی تصحیح کے باوجود ضعیف کہا تھا اور یہاں نماز نبوی قدیم میں اسی حدیث کو، حاکمؒ اور ذہبیؒ کی تقلید میں صحیح کہا اس کا مطلب یہ ہوا کہ تہذیب الوصول میں حاکمؒ اور ذہبیؒ کی تقلید جائز نہ تھی لیکن یہاں جائز ہو گئی۔ ہو سکتا ہے کوئی مرزائی یا برطانوی یا ایرانی وحی اتری ہو وہاں حاکمؒ اور ذہبیؒ قابل اعتماد نہ تھے تو یہاں کیسے بنے؟ نماز نبوی جدید میں ایک اور چال چلتے ہیں کہ مسلم میں اس حدیث کا

اس روایت کی سند میں خالد الخزاز مجہول راوی سے روایت کرتے ہیں اور جب تک روایت کا تعین نہ ہو روایت ضعیف سمجھی جائے گی: نیز اس روایت کی ضعف خود محقق کو بھی تسلیم ہے: ”نماز نبوی جدید“ سے یہ حدیث ہی اثر ادا دی دوسرے الفاظ میں سابقہ اصول کے مطابق نماز نبوی قدیم میں یہ حدیث دین کا ایک حصہ تھا اور جدید میں یہ حدیث دین نہیں ہے۔ اناللہ وانا الیہ راجعون یعنی صاف معلوم ہوا کہ محققین کا دین کوئی اور ہے کیونکہ دین اسلام تو کامل ہے اس کی وزیادت کی تو کوئی گنجائش ہی نہیں اور ان محققین کے دین میں تو کی زیادتی اب بھی جاری اور اللہ جانے یہ سلسلہ کب تک جاری رہے گا تیسری دفعہ جب نماز نبوی کتاب نئی تحقیق کے بارے میں نظر عام پر آئے گی تو اس میں نہ معلوم کتنی کی زیادتی ہوگی اور پھر آگے۔ ہلم جزا

درمیانی جلسہ

(دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا)

(نماز نبوی قدیم صفحہ 188 جدید صفحہ 234)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”اور دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ کر۔۔۔ تبصرہ:-

پیغمبر ﷺ پر افتراء

نسائی میں صرف قدم یعنی (دائیں پاؤں) کی انگلیاں قبلہ رخ کرنے کا ذکر ہے۔۔۔ خزیمرہ میں بھی صرف دائیں قدم کی انگلیوں کی بات ہے جبکہ محققین کہتے ہیں دونوں قدم کی انگلیاں قبلہ رخ کرتے، کیا یہ پیغمبر پاک ﷺ پر صریح جھوٹ نہیں؟ اناللہ وانا الیہ راجعون اپنے لیے یہ جہنم نہیں خرید رہے۔

شاہد موجود ہے جس سے یہ حدیث 'حسن' بنتی ہے۔ لیکن یہ چال بھی باطل اور مردود ہے کہ یہ حدیث تو حدیث سے ان کو فائدہ نہیں ہوتا دوسرا یہ کہ ان محققین کا اپنا اصول ہے کہ کوئی ضعیف حدیث صحیح نہیں بن سکتی (نماز نبوی جدید صفحہ 45) محققین ایک اور چال بھی چلتے ہیں کہ تابعی دونوں مجددوں کے درمیان یہ پڑھتے تھے۔ تعجب کی بات ہے کہ جب مسئلہ ان کے خلاف ہو تو وہاں تابعی تو کیا بڑے بڑے صحابہ کے اقوال بھی مردود ہوتے ہیں (تفصیل گزر چکی ہے) یہاں تک کہ وہاں قرآن بھی قابل عمل نہیں ہوتا (مختلف مقامات پر تفصیل گزر چکی ہے) لیکن جب بات مسلک کی ہو پھر تابعین کے اقوال بھی دلائل ہوا کرتے ہیں، اور اپنے اصول کو بھول جاتے ہیں کہ غیر نبوی غیر معصوم کی بات کو حجت سمجھنا گمراہی کا سبب ہے (نور العین صفحہ 25) فوا اسفاه۔

(2) اسی عنوان کے تحت حضرت حذیفہؓ کی روایت لائے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دونوں مجددوں کے درمیان ﴿رب اغفر لی﴾، ﴿رب اغفر لی﴾ پڑھا کرتے تھے۔ تبصرہ:-

یہ حدیث تو رات کی نماز کی ہے آپ اسکو عام کیسے کرتے ہیں جبکہ گرمی میں ظہر کی نماز میں تاخیر کو آپ حضرات سفر کے ساتھ خاص کر چکے ہیں قرآن وحدیث سے وہ دلیل دکھائیں جس میں مذکورہ ظہر کی نماز سفر کے ساتھ خاص کی گئی ہو اور یہ رات والی نماز کے احکام (دعائیں) عام۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی مجہول ہے جب تک صحیح دلائل (قرآن وحدیث نہ کہ تقلید)۔ حضرات تعین نہیں کریں گے سند ضعیف ہی رہی گی۔ نیز اس سے پہلی روایت کے بارے میں تسہیل الوصول اور نماز نبوی قدیم میں حاکم اور ذہبی کی تصحیح نا قابل اعتماد تھی تو اب قابل اعتماد کیے ٹھہری؟ قرآن وحدیث (نہ کہ تقلید) سے ثابت کریں بیٹو افتوجروا

جلسہ استراحت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 190 جدید صفحہ 236)

(1) اس عنوان کے تحت ابو حمید الساعدیؒ کی روایت لائے ہیں (بحوالہ ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ) یہ تینوں کتابوں میں ایک حدیث ہے جس سے محققین جلسہ استراحت ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ تبصرہ:-

قارئین کرام! اس حدیث پر مفضل بحث اس سے پہلے گیارہ صحابہ کرامؓ کی شہادت کے عنوان کے تحت گزری ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

(2) اسی مسئلے کی اثبات کے لیے دوسری حدیث بخاری کی لائے ہیں "رسول اللہ ﷺ اپنی نماز کی طاق (پہلی اور تیسری) رکعت کے بعد کھڑے ہونے سے قبل سیدھے بیٹھتے تھے"۔ تبصرہ:-

قارئین کرام! جلسہ استراحت پر یہ واحد حدیث ہے لیکن علماء نے کہا ہے کہ یہ آپ کے آخر عمر کی بات ہے جب آپ کا جسم مبارک بھاری ہو گیا تھا یعنی آنحضرت ﷺ عذر کی بناء پر جلسہ استراحت فرماتے تھے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کا اس پر عمل نہیں تھا حضرت علیؓ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے ابن عمرؓ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے عبداللہ بن مسعودؓ نہیں کرتے تھے حضرت عمرؓ نہیں کرتے تھے عبداللہ بن زبیرؓ نہیں کرتے تھے امام شعبیؒ فرماتے ہیں صحابہ کرامؓ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے نعمان بن عیاش تابعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے کئی صحابہ کرامؓ کو دیکھا کوئی بھی جلسہ استراحت نہیں کرتا تھا (مصنف ابن ابی شیبہ) ﴿من كان ينهض على صدره قد ميه: ومن كان يقول اذا رفعت رأسك من السجدة الثانية: -----﴾

نیز امام مالکؒ امام اوزاعیؒ امام احمدؒ اور امام اعظم ابوحنیفہؒ بھی بغیر عذر کے جلسہ استراحت قائل نہیں تھے اس سے معلوم ہوا کہ آپؐ کا یہ عمل عذر پر محمول ہے لہذا اس کو بلا عذر کے ماننا بنا ناست طریقہ نہیں ہے کیونکہ خود آپ ﷺ نے خلا دین رافعؓ کو جو نماز کا طریقہ سکھایا تھا اس میں جلسہ استراحت نہیں سکھایا تھا (بخاری کتاب الایمان باب اذبحنہ ناسیانی لا یمان)

(3) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”جلسہ استراحت سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک کر اٹھیں۔“ (بخاری)

تبصرہ:-

قارئین کرام! یہ حدیث بھی حالت عذر پر محمول ہے کیونکہ دوسری طرف ان محققین کے اسرار کے مطابق بالکل صحیح حدیث ہے ”حضرت وائل بن حجرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ (نماز پڑھتے ہوئے) دیکھا آپؐ سجدے میں جاتے ہوئے گھٹنے ہاتھوں سے پہلے (زمین پر) رکھتے اور اٹھتے ہوئے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے تھے“ (ترمذی باب فی وضع الرکبتین فی الیدین فی السجود، ابوداؤد - باب کیف یضع رکبتيہ قبل یدیه دارقطنی حدیث نمبر 1291) حدیث نمبر 2628 ابن ماجہ باب السجود وشرح معانی الآثار باب ما یبدأ بوضعه فی السجود) ان محققین کے اصول کے مطابق ابن حبانؒ نے الموارد حدیث نمبر 487 اور ابن خزیمہؒ نے (حدیث نمبر 629) اس حدیث کو صحیح کہا ہے نیز امام حاکمؒ 226/1 اور ذہبیؒ نے بھی اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ محققین نے اس صحیح حدیث سے چشم پوشی اختیار کی اور عوام کے سامنے وہ حدیث لائے ہیں جو حالت عذر پر محمول ہے۔ ورنہ تو پھر قرآن و حدیث کی روشنی میں تطبیق پیش کریں۔ اس سے پہلے (نماز نبوی جدید صفحہ 102) پر حدیث ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا نماز اس وقت تک نہ توڑے جب تک (ہوا ٹلنے کی) آواز نہ سن لے یا اسے بدبو محسوس نہ ہو“ اس حدیث کو محققین معذور اور

بار پر محمول کر چکے تھے ”اور لکھا تھا کہ بیمار پر صحت مند کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے“ اب یہاں اس مقام میں کیوں صحت مند کو بیمار اور معذور پر قیاس کر کے عام حکم لگایا ہے۔ وہل هذا الاقتل الانصاف

پہلا تشہد

(نماز نبوی قدیم صفحہ 191 جدید صفحہ 237)

اس عنوان کے تحت محققین سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ درمیانی تشہد میں تشہد سے فارغ ہو کر کھڑے ہو جاتے تھے“ پھر اس کے بعد محققین اس حدیث کے مقابلے میں یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ درمیانی تشہد میں تشہد کے بعد درود پڑھے اس کے لیے نسائی کی حدیث لائے ہیں ”نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم دو رکعت پڑھو تو اتحیہ کے بعد جو دعا زیادہ پسند ہو وہ کرو“ دوسری حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے سنا ایک آدمی نماز میں دعا کر رہا تھا۔ آپؐ نے فرمایا اس آدمی نے جلدی کی نماز میں پہلے اللہ کی تعریف کرو پھر نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجو، پھر دعا کرو“ (ابوداؤد) پھر آخر میں بطور خلاصہ فرماتے ہیں ”لہذا درمیانی تشہد میں، تشہد کے بعد درود اور دعا بھی کی جاسکتی ہے۔“

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت محققین خود نقل کر چکے ہیں اور تصحیح بھی کر چکے ہیں اس کے بعد نسائی کی جو روایت لائے ہیں یہ بھی عبداللہ بن مسعودؓ کی ہے اس کے علاوہ نسائی کی اسی باب میں ایک نہیں بلکہ کئی روایات ہیں خصوصاً عبداللہ بن مسعودؓ کی ان تمام روایات میں سوائے اس ایک روایت کے اور کسی روایت میں پہلی تشہد کے بعد دعا اور درود کا کوئی ذکر نہیں۔ ان روایات میں صرف تشہد کا ذکر ہے عبداللہ بن مسعودؓ کی روایات میں سے صرف ایک روایت میں

دعا کا ذکر ہے جبکہ خود عبداللہ بن مسعودؓ پہلی تشہد میں تشہد کے بعد کچھ بھی نہیں پڑھتے تھے۔
عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ آپؐ پہلے رکعتین کی تشہد سے اتنی جلدی اٹھتے تھے کہ گویا
آپؐ انگاروں پر بیٹھے ہوں یعنی بہت جلدی اٹھتے تھے۔ ابو بکر صدیقؓ کا بھی یہی عمل تھا۔
ابن عمرؓ تو حصر کے ساتھ فرماتے ہیں دو رکعتوں پر بیٹھنا صرف اور صرف تشہد کے لیے ہے۔
بصریؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ سے بھی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ رکعتین کی تشہد
میں صرف التحیات پڑھتے تھے یہاں تک کہ امام طحطاویؒ فرماتے ہیں جو تشہد سے کچھ زیادہ پڑھتا
اس پر سجدہ ہو سوا واجب ہو جاتا ہے (مصنف ابن ابی شیبہؒ باب قد رکم یقع فی الرکعتین لا ولین)۔
یہی جمہور علماء امت کا مسلک ہے اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جس روایت میں دعائی
زیادتی کا ذکر ہے یا تو آخری تشہد پر محمول ہے اور ان روایات کثیرہ کے مقابلے میں متروک ہے۔
نیز جس روایت میں پہلی تشہد میں دعا کا ذکر ہے اس کی سند میں ایک راوی امام شعبہؒ ہے اور شعبہؒ
خود یہ محقق (تہذیب الوصول صفحہ 159-163) پر احناف کی متدل حدیث روایت کرنے سے
جرم میں وہم کا مریض ٹھہرا چکے ہیں اب ان کی وہم کی بیماری ختم ہو گئی خاص کر جب عبداللہ بن
مسعودؓ کی دوسری تمام روایات میں دعا کا ذکر نہیں سوائے شعبہؓ کی اس روایت کے، شعبہؒ جب
محدث امام، جب احناف کی متدل حدیث روایت کرتے ہیں تو وہ بھی وہم کے مریض ٹھہرتے
ہیں۔ ”اننا لله وانا الیہ راجعون“ قارئین کرام! یہ روایت ان کے اپنے اصول (شعبہؒ
وہم) کی وجہ ناقابل استدلال ٹھہری۔

تبصرہ ب:-

ایک محقق حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ تفصیل کے لیے تفسیر احسن البیان ملاحظہ ہو۔ قارئین کرام! جب ہم نے احسن البیان کو اٹھایا تو اس نے اور تشویش میں ڈال دیا کیونکہ پاکستانی (دارالاسلام)

کے نسخہ میں لکھا ہے کہ یہ دعا اور درود ”جمہور علماء اسے سنت سمجھتے ہیں اور امام شافعیؒ اور بہت سے علماء واجب۔۔۔۔۔ تاہم اس سے یہ واضح ہے کہ پہلے تشہد میں درود پڑھنا یقیناً مستحب عمل ہے۔ اور سعودی نسخہ میں لکھا ہے ”اسی طرح احادیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح آخری تشہد میں درود پڑھنا واجب ہے، پہلے تشہد میں بھی درود پڑھنے کی وہی حیثیت ہے اس لئے نماز کے دونوں تشہدوں میں درود پڑھنا ضروری ہے“ قارئین کرام! غور سے ملاحظہ فرمائیں پاکستانی نسخہ میں یقینی طور پر یعنی بلا شک پہلے تشہد میں درود پڑھنا مستحب تھا۔ جبکہ سعودی نسخے میں ضروری طور پر واجب ہے اب ہم کس پر عمل کریں محقق کا کون سا قول صحیح ہے بہر حال محقق کی دیانت کی ایک اور جھلک تو سامنے آگئی۔ پھر محقق نے جس کو جمہور کا مسلک کہا تھا اسی کو چھوڑ دیا کیونکہ یہاں جمہور علماء کے ساتھ امام اعظم ابو حنیفہؒ بھی تھے اور یہ نام اتنا بارعب ہے کہ محققین کو اسے دیکھتے ہی پیٹ میں مردڑ اٹھتا ہے اور پھر وہاں سے دور بھاگتے ہیں یہ لوگ اپنے آپ کو خواہ مخواہ سلف الصالحین کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ انہوں نے جمہور علماء امت کو مسترد کر کے یہ ثبوت فراہم کر دیا کہ یہ نسبت تو محض ایک دھوکہ ہے اصل عناد تو احناف کے ساتھ ہے۔ ﴿والله لا یہدی القوم الفاسقین﴾

مسئلہ رفع سبائبہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 193 جدید صفحہ 239)

(1) اس عنوان کے تحت وائل بن حجرؒ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ (دوسرے سجدے سے اٹھ کر قعدہ) بیٹھے دو انگلیاں بند کیں (انگوٹھے اور درمیان کی بڑی انگلی سے) حلقہ بنایا اور انگشت شہادت (کلمے کی انگلی) سے اشارہ کیا“ (ابوداؤد)۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! وائل بن حجرؒ کی اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آنحضرتؐ نے رفع یدین کرتے

وقت اپنے دونوں ہاتھ مبارک کانوں تک اٹھائے اب ایک ہی حدیث میں اپنی مرضی کی بات لے لینا اور دوسری بات کو صرف اسی لیے چھوڑ دینا کہ یہ احناف کا مسلک ہے: کیا تحقیق ایسا ہے؟ یہاں ہم ان محققین کو انکے اپنے شامل کا رفق عبد الصمد رفیقی کی نصیحت یاد دلاتے ہیں۔ افسوس کہ بعض لوگ محض اپنے فقہی مسلک کی پیروی میں انتہائی ناانصافی سے کام لیتے ہوئے اپنی ہی حدیث میں بیان شدہ (رفع سبابہ پر ہمیشہ عمل کرتے ہیں مگر کانوں تک ہاتھ اٹھانے پر کبھی نہیں کرتے حالانکہ کانوں تک ہاتھ اٹھانا اور رفع سبابہ دونوں ایک ہی حدیث سے ثابت ہیں۔۔۔۔۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب تک انسان ایک مخصوص (خود ساختہ، چوری کردہ) فقہی تقلیدی بندھنوں سے رہائی نہیں پاتا وہ اطاعت رسول اکرم ﷺ کا حق ادا نہیں کر سکتا) (نماز نبوی، جدید صفحہ 140)

(2) اسی عنوان کے تحت محققین وائل بن حجر کی ایک اور روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے انگلی اٹھائی اور آپ اسے ہلاتے تھے۔ اور حاشیہ پر حدیث کے مقابلے میں ناصر الدین البانی کی تقلید کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”شیخ البانی“ فرماتے ہیں کہ انگلی کو حرکت نہ دینے والی روایت شاذ یا منکر ہے۔ لہذا اسے حدیث وائل کے مقابلے میں لانا جائز نہیں ہے۔۔۔۔۔ اس مسئلہ میں شیخ البانی کی تحقیق ہی رائج ہے۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! یہ ہیں محققین جو احادیث کے مقابلے میں البانی کی تقلید کرتے ہیں جبکہ وہ احادیث خود نقس کر چکے ہیں پہلی حدیث ابن عمر کی اس میں ہے کہ ”اور اپنی داہنی انگلی جو انگلی کے نزدیک ہے اٹھا لیتے۔“ قارئین کرام! یہ محقق ہیں (آخر زمانے کے) جو اٹھانے اور حرکت دینے کے فرق کو بھی نہیں جانتے اس کے بعد دوسری حدیث عبد اللہ بن زبیر کی ”اور شہادت کی

اٹلی کے ساتھ اشارہ کرتے۔“ تیسری حدیث جو لائے ہیں اس میں بھی یہی ہے ”انگوٹھے کے ہاتھ والی انگلی سے اشارہ کرتے۔“ چوتھی حدیث وائل بن حجر کی اس میں بھی ہے ”اور انگشت شہادت سے اشارہ کیا۔“ قارئین کرام! ان تمام روایات سے معلوم ہوا کہ وائل بن حجر کی جس روایت میں ﴿بِحُرُكٍ﴾ (ہلاتے تھے) کا لفظ ہے اس کا مطلب ہے اشارہ کرنا اور نہ تو محققین والے مطلب میں یہ حدیث ماقبل کی تمام احادیث کے ساتھ معارض ہو جائے گی کیونکہ اٹھانے، اشارہ کرنے۔ اور حرکت دیتے رہنے میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ اور اگر یہی معنی لیا جائے جو محققین بتاتے ہیں تو پھر ابو داؤد میں رفع یدین کے بارے میں انہی وائل بن حجر کی روایت ہے اس کے الفاظ بھی اس طرح ہیں ﴿بِحُرُكٍ اَيْدِيهِمْ تَحْتَ الشَّيْبَانِ﴾ یعنی کپڑے کے نیچے ان کے ہاتھ حرکت کرتے تھے۔ تو پھر محققین کو چاہیے کہ وہ اپنے مقلدین سے کہیں کہ نماز میں مسلسل رفع یدین کرتے رہیں پھر رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھنے، کے ساتھ خاص نہ کریں بلکہ مسلسل رفع یدین کرتے رہیں اور پھر غیر مقلدین عوام بھی بڑی خوش ہوگی کہ دیکھو آئمہ کرامؓ نے بعینہً اور خصوصاً امام ابو حنیفہؒ کو اس حدیث کا علم نہ تھا اور ہمارے محققین اپنی تحقیق سے بل بوتے پر وہ حدیث نکال لائے۔ غیر مقلدین محققین زندہ باد۔

آخری قعدہ: تشہد

(نماز نبوی قدیم صفحہ 194 جدید صفحہ 241)

(1) اس عنوان کے تحت محققین نے ابو حمید الساعدیؒ کی حدیث دی ہے اور اس حدیث سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ آخری قعدہ میں لوگ عورتوں کی طرح بیٹھیں (شاید یہ عورتوں والا طریقہ ان کو اچھا لگتا ہو) تبصرہ:-

قارئین! اس حدیث پر تفصیلی بحث عنوان ”گیارہ صحابہ کرام کی شہادت“ کے تحت مذکور ہے نیز ان محققین کے اصول کے مطابق یہ حدیث ضعیف تا قابل استدلال ہے اس کے باوجود محققین نے اس حدیث سے بیسوں مقابلات پر استدلال کیا ہے۔ ان محققین کا اصول ہے کہ ہونا جرح ہے اور جو راوی شیعہ ہو اس کی روایت ضعیف ہوگی۔ (نماز نبوی قدیم صفحہ 168 صفحہ 212) اور روایت میں ایک راوی عبدالحمید بن جعفر کا قدری تھا اور اسی قدری ہونے کی سہ سنیان ثوری نے اس کو ضعیف کہا ہے (تہذیب الکمال) اگر شیعہ ہونا جرح ہے تو قدری شیعہ ہونے سے بڑھ کر جرح ہے۔ خصوصاً سر روکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک قدری ہونے کی سخت مذمت بھی فرمائی ہے۔ قدری ہونا شیعہ ہونے سے زیادہ جرم ہے لہذا شیعہ ہونا ان محققین کے ہاں جرح ہے تو قدری ہونا بطریق اولی جرح ہوگی اس لئے یہ حدیث محققین کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ٹھہری۔ لہذا ان محققین کی یہ خواہش (کہ مردوں عورتوں کی طرح بیٹھے) پوری نہیں ہو سکتی ہاں البتہ خود ایسا بیٹھ کر یہ خواہش پوری کر سکتے ہیں۔

(2) اس عنوان کے تحت محققین لکھتے ہیں ”بائیں جانب کو لمبے پر بیٹھنا (تورک) کہلاتا ہے یہ سنت ہے ہر مسلمان کو آخری قعدے میں تورک ضرور کرنا چاہئے۔ کتنی افسوس کی بات ہے کہ ہماری عورتیں تو آخری تشہد میں تورک کریں اور مرد اس سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہیں (آخر کر ہی لیا اپنی خواہش کا اظہار اور ساتھ ساتھ یہ بھی خود ہی ثابت کر دیا کہ مرد اور عورت طریقہ نماز میں فرق ہے)۔

تبصرہ الف :-

قارئین کرام! آپ ہماری اس بات (محققین کی خواہش کہ مرد بھی عورتوں کی طرح بیٹھے) مذاق نہ سمجھیں ہم ابھی بتا دیں گے کہ یہ ان کی ایک پسندیدہ خواہش ہے باقی تو اللہ جانتا ہے کہ ان

لی یہ خواہش کیوں ہے۔ قارئین! محققین کی عبارت ملاحظہ ہو پہلے کہا کہ یہ تورک سنت ہے، اور پھر کہا کہ اس پر ہر مسلمان کو ضرور عمل کرنا چاہیے۔ قارئین کرام! ایسی بات تو وہ کر سکتے ہیں جس سے خطہ الشیطان من المسلمین کیونکہ اس سے 6 صفحے پہلے صفحہ 234 پر ان محققین نے خود کہا تھا کہ آپ کا معمول تھا کہ بیٹھتے وقت اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر لیتے (بخاری) اور اب آنحضرت کے معمول کے مقابلے میں عورتوں والے طریقے کو مردوں کے لیے ضروری اور لازمی قرار دیتے ہیں کیا یہ سنت نبوی سے نفرت کی علامت نہیں؟ نیز خود حاشیہ میں تسلیم بھی کرتے ہیں (چارو ناچار) کہ آخری قعدے میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے نصب کرنا مستحب ہے (بحوالہ صحیح بخاری) قارئین کرام! یہ بخاری کی حدیث بلا شک صحیح حدیث ہے جس میں دایاں قدم کھڑا کر کے بیٹھنے کا طریقہ مردوں کو سکھایا گیا ہے اور جس حدیث سے محققین نے اپنی خواہش کے مطابق عورتوں کی طرح بیٹھنے کو مردوں کے لیے بھی ضروری قرار دیا ہے وہ ابوداؤد کی حدیث ہے جو محققین کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ہے۔ قارئین کرام! ہونا یہ چاہیے تھا کہ بخاری کی یہ صحیح حدیث پر عمل سنت اور ضروری ہوتا مردوں کے لیے لیکن چونکہ ہم نے اوپر بتا دیا کہ ان کو یہ عورتوں والا طریقہ بہت پسند ہے اس لیے صحیح حدیث یا سنت سے ان کو کوئی غرض نہیں خالی اپنی خواہش پوری کرنی ہے تبصرہ ب :-

قارئین کرام! (بخاری باب سہ الجلو فی التشہد) میں ہے کہ ”ام درداۃ فقیہیں اور نماز میں مردوں کی طرح بیٹھتی تھیں اگر کسی میں عقل ہو تو وہ سمجھ جائے گا کہ تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ خیر القرون میں عورتوں کا الگ تھا مردوں کا الگ تھا۔ یہ روایت خود اس پر دلیل ہے کیونکہ اگر عورتوں کا الگ طریقہ نہ ہوتا تو پھر اس بات کی کیا ضرورت تھی کہ ”ام درداۃ“ مردوں کی طرح بیٹھتی تھیں یعنی عورتوں کی طرح نہیں بیٹھتی تھیں۔ جہاں دو طریقے رائج ہوں تب ہم کہہ سکتے ہیں کہ

تبریز

نیز مزے کی بات یہ ہے کہ اسی کتاب (نماز نبوی ص 211) میں رفع یدین کے مسئلے میں عبداللہ بن مسعود کی ترک رفع یدین والی روایت کو سفیان ثوری کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف کہا تھا۔ اب ان محققین کیلئے یہ گیدڑ کیسے حلال ہو گیا؟ اس لئے کہ ان کے پاس قوم شعیب والا پیمانہ ہے (لینے کا اور ہہ دینے کا اور) ﴿وَبَلِّغِ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ قارئین! صرف اسی پر بس نہیں بلکہ ابوداؤد میں اس سند کے مرکزی راوی ابوالحق السبعیؒ کو اس محقق کذاب نے مشہور مدلس کہا ہے (جزء قرأت صفحہ 68) خلاصہ یہ کہ یہ سند مدلسین کا مجموعہ ہے اور یہ وہ مدلسین ہیں جن کو یہ محقق خود مدلس کہہ کر احناف کی متدل روایات کو ضعیف کہتے چلے آ رہے ہیں اسے کہتے ہیں اپنے تھوکے ہوئے کو چاٹنا۔

چند مزید احکام

(نہاز نبوی قدیم صفحہ 198 جدید صفحہ 246)

اس عنوان کے تحت حدیث دی ہیں ”نبی اکرمؐ نے فرمایا“ نماز میں سانپ اور بچھو مار ڈالو

“ (ابوداؤد) ”

سجده

فلاں اس کے طریقے پر بیٹھتے یعنی یہ قابل صرف اس صورت میں ممکن ہے جب دو طریقے ہوں ورنہ تو یہ روایت لغو ہوگی۔ فاسطر و شامل حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ اُمّ المؤمنینؓ تورک کر کے بیٹھتی تھیں حضرت ابن عمرؓ کی بیویاں تورک کر کے بیٹھتی تھیں (مصنف ابن ابی شیبہ فی المرأة کیف تجلس فی الصلوة) یہ بات جب معلوم ہوئی کہ یہ تورک عورتوں کا طریقہ تھا، دراءؓ اس کے مقابلے میں مردوں کے طریقے پر بیٹھتی تھیں۔ مردوں کا تورک کر کے بیٹھنا حلال و عذر پر محمول ہے جیسا کہ (بخاری باب من الجلس فی التشہد) میں حدیث ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے حضرت ابن عمرؓ کو ہمیشہ چارزانو (تورک) بیٹھتے دیکھا تو اس نے بھی اسی طرح بیٹھنا شروع کیا تو عبد اللہ بن عمرؓ نے اس کو اس طریقے پر بیٹھنے سے منع کیا اور فرمایا کہ سنت طریقہ یہ ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا رکھو اور بائیں پاؤں پھیلا دو، عبد اللہ بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے کہا کہ اگر جو اس طرح (تورک بنا کر) بیٹھتے ہیں تو عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میرا پاؤں میرا بائیں اٹھا پاتے۔ (میں معذور ہوں) قارئین کرام! سیدنا ابن عمرؓ تو اس طریقے کو سنت کہتے ہیں، مردوں کا طریقہ ہے یعنی دایاں پاؤں کھڑا کر کے بیٹھنا اور آنحضرت ﷺ کا معمول بھی یہی تھا۔ یہ محققین اس کے مقابلے میں مردوں کو مجبور کر رہے ہیں کہ وہ سنت چھوڑ کر عورتوں کی طرح بیٹھنا شروع کریں۔ ہمارا ایمان ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ ہدایت یافتہ سچے تھے اور آپؐ کی نماز کو خوب جاننے والے تھے اور عبد اللہ بن عمرؓ کے مقابلے میں ان محققین کا آثار فض اور گمراہی کے سوا کچھ نہیں

نماز کا اختتام

(نماز نبوی قدیم صفحہ 198 جدید صفحہ 246)

اس عنوان کے تحت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت آئے ہیں ”رسول اللہ ﷺ ایسے

دائیں طرف سلام پھیرتے تو کہتے السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور بائیں طرف سلام پھیرتے تو کہتے

اس روایت کی سند میں ایک راوی یحییٰ بن ابی کثیر ہے جس کو محقق کذاب نے (جزء قرآن صفحہ 121) پر مدلس تسلیم کیا ہے ایسے محققین کے بارے میں ہم کیا کہہ سکتے ہیں جو اپنے تھوک مرے سے چاٹ لیتے ہیں۔ قارئین کرام! یہ روایت ان محققین کے اپنے ہی اصول کے مطابق ضعیف ٹھہری اتنی ضعیف احادیث کے باوجود پس ورق پر اتنا بڑا دعویٰ کہ اس میں ضعیف حدیث بالکل نہیں یہ جھوٹ کا بین الاقوامی ریکارڈ ہے۔

سجدہ سہو کا بیان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 200 جدید صفحہ 150)

[illegible]

ترمذی کی روایت کی سند میں یحییٰ ابن ابی کثیر راوی ہے جس کو یہ محقق کذاب خود (جزء قرأت صفحہ 121) پر مدلس تسلیم کرتا ہے پھر بھی ان کی عنعنہ روایت سے استدلال چہ معنی دارد، شرم تم کو مگر نہیں آتی۔۔۔۔۔ ابن ماجہ کی روایت میں ایک کے بجائے دو مدلس ہیں ایک محمد بن اخطب جس کو یہ محقق کذاب خود (جزء قرأت صفحہ 112 اور صفحہ 182) پر مدلس تسلیم کیا ہے۔ دوسرے راوی مکحول ہیں جن کو ابن حبانؒ اور ذہبیؒ نے مدلس کہا ہے ”طبقات المدلسین لابن حجر“ یہ دونوں روایات محققین کے اصول کی صراحت سے ضعیف ٹھہریں پھر بھی ان کو صحیح کہہ کر استدلال کرنا ایسا ہے جیسا کہ، کتابتے کر کے پھر چاٹ لیتا ہے۔ نیز محققین کا اصول ہے کہ جو دین نہیں وہ مقبول روایات میں موجود نہیں اور جو دین ہے وہ مقبول روایات میں موجود ہے اب ان محققین کے

اصول کے مطابق یہ روایات ضعیف ہیں یعنی یہ دین نہیں ہے پھر بھی ان کو صحیح کہنا کیا غیر دین کو دین میں شامل کرنا نہیں؟ کیا یہ دین ان کے ابا جی کا ہے کہ چوچا ہے دین میں شامل کریں اور جسے چاہے تو دین سے نکال دیں کیا یہ یہودی کا طریقہ اور عمل نہیں ﴿فویل للذین یکتبون الکتاب بایدیہم۔۔۔۔۔ الخ﴾

(2) اس کے بعد محققین تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں اس لئے سہو کے بعد دوجہدے سلام پھیرنے سے پہلے بھی ہو سکتے ہیں۔“

تبصرہ:-

یعنی محققین کو بھی تسلیم ہے جیسا کہ عبارت سے واضح ہے کہ اصل طریقہ تو سلام کے بعد سجدہ ہو کر نا ہے لیکن پہلے بھی ہو سکتا ہے، یعنی سلام سے پہلے بھی سجدہ ہو جائز ہے۔ واللہ الحمد:

(3) قارئین کرام! اس حدیث کے بعد محققین نماز نبوی قدیم میں تبصرہ کرتے ہوئے فتویٰ لگاتے ہیں ”رسول اللہ ﷺ کے فعل مبارک سے ثابت ہوا کہ سجدہ ہو سلام پھیرنے سے قبل کرنا چاہئے۔“۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! (بخاری باب التوجہ نحو القبلة حیث کان) میں حدیث ہے ”----- اور اگر کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اس وقت کسی یقینی صورت تک پہنچنے کی کوشش کرے اور اسی کے مطابق نماز پوری کرے اور پھر سلام پھیر کر دو سجدے کرے“ نیز (مسلم باب السہو فی الصلوٰۃ والسجود لہ) میں ایک حدیث ہے ”----- پھر رسول اللہ ﷺ نے باقی نماز پوری فرمائی پھر آخری قعدہ میں سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے نیز مسلم کی دوسری حدیث جو محققین خود یہاں اس کے بعد لائے ہیں“ نیز نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ میں بھی ایسی احادیث ہیں ان تمام احادیث سے چشم پوشی

(2) اسی عنوان کے تحت محققین لکھتے ہیں ”اور التحیات پڑھ کر سلام پھیرنا سنت۔“

نہیں ہے ”انا لله وانا الیہ راجعون

تبصرہ:-

قارئین! ”سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنا سنت سے ثابت ہے اور جمہور علماء کا اسی پر عمل لیکن شاید ان محققین کے لیے سنت ناصر الدین البانی کا عمل ہوگا کیونکہ اگر ان کے لیے پیغمبر پام ﷺ کا عمل مبارک سنت ہوتا تو یہ نہ کہتے اس لیے کہ (ابوداؤد باب سجدتی السہو فیہما تشہد و تائم ترمذی باب ماجاء فی التشہد فی سجدتی السہو) میں حدیث ہے سیدنا عمران بن حصینؓ روایت کر رہے ہیں کہ آنحضرتؐ نے ان کو نماز پڑھائی تو نماز میں سہو ہو گیا آپؐ نے دو سجدے کئے پھر تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا (والحمد لله) امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب کہا ہے۔“

(3) اسی عنوان کے تحت لکھتے ہیں ”اگر مقتدی سے بھول چوک ہو جائے اور شروع ہی۔۔۔ وہ امام کے ساتھ جماعت میں شامل ہے تو اس کے لیے سجدہ سہو نہیں بلکہ اس پر امام کی اقتداء واجب ہے لیکن مسبوق یعنی جو بعد میں جماعت میں شامل ہوا ہو وہ اپنی نماز کا فوت شدہ حصہ پورا کرنے کے بعد سجدہ سہو کرنے۔“

تبصرہ الف:-

قارئین! اس سے پہلے (نماز نبوی جدید صفحہ 71 - 170) پر کہا تھا کہ اگر کوئی حائ۔۔۔ جنابت میں نماز پڑھائے تو مقتدی کی نماز ہوگئی۔ یہاں جو مسئلہ ان محققین نے بیان کیا دونوں میں تعارض ہے۔ محققین سے سوال ہے کہ اس میں کیا فلسفہ ہے؟ کہ مقتدی سے کسی ہو جائے تو نماز پھر بھی امام کی اقتداء کی وجہ سے صحیح ہے۔ اور اگر امام سے کسی ہو جائے تو مقتدی کی نماز بھی گئی (یعنی امام سے سہو ہو جائے تو مقتدی غلطی یا کسی کے بغیر امام کی اقتداء کی وجہ سے سہو کے سجدے کرے

(4) لیکن امام حالت جنابت میں نماز پڑھائیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔ حالت جنابت میں ایسا کیا راز ہے؟ یہ محققین ہی پردہ اٹھائیں گے۔

تبصرہ ب:-

محققین کا یہ کہنا کہ مسبوق اپنی نماز کا فوت شدہ حصہ پورا کرنے کے بعد سجدہ سہو کرے گا لیکن وہ مقتدی جو شروع سے شریک ہو، وہ نہیں کرے گا۔ یہاں یہ دعویٰ بلا دلیل ہونے کی وجہ سے ان کے اپنے ہی اصول کے تحت مردود ہے۔ قارئین! یہ ہے ان کا دعویٰ اور یہ رہی اس کے اپنے ہی اصولوں کی روشنی میں اس کی حقیقت سوال آسمان جواب ریشمال۔

(4) اسی عنوان کے تحت محققین لکھتے ہیں ”اگر کسی نے بھول کر رکوع یا سجدے میں قرآن کی قرأت کر دی تو اس کے لیے سجدہ سہو کرنا ضروری ہے کیونکہ رکوع اور سجدے میں قرأت قرآن جائز نہیں“ (مسلم)

تبصرہ:-

قارئین کرام! ”اسے کہتے ہیں سوال گندم جواب چنا“ دعویٰ ہے کہ رکوع سجدے میں قرأت قرآن سے سجدہ سہو ضروری ہے، اور دلیل یہ ہے کہ کیونکہ رکوع سجدے میں قرأت قرآن منع ہے مسلم کے جس کے باب کا حوالہ دیا ہے اس باب کی تمام احادیث میں سجدہ سہو کرنے کا اشارہ تک نہیں صرف یہ بات ہے کہ رکوع سجدے میں قرأت منع ہے یعنی مطلب یہ ہوا کہ اگر کسی فعل سے منع ہوا اور وہ کام کر لیا جائے تو نماز سجدہ سہو سے ہو جائے گی

سوال:-

محققین کذا بین سے سوال ہے کہ قرآن میں حالت نشہ میں نماز پڑھنے سے منع ہے ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْتُمْ سَكَارٰی﴾ تو کیا اگر کوئی حالت نشہ میں نماز پڑھے تو سجدہ سہو کرنے سے وہ نماز

ہو جائے گی؟ نیز حالت حدث میں نماز پڑھنا منع ہے اگر کسی نے حالت حدث میں نماز پڑھ لی۔

کیا سجدہ سہو سے ہو جائے گی؟ بینوا فتوحروا

(5) اسی عنوان کے تحت لکھتے ہیں ”اور اگر رکوع میں دونوں تسبیحات پڑھیں اور سجدے میں

تو پھر سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔“

تبصرہ:-

دعویٰ بلا دلیل ہونے کی وجہ سے انکے اپنے ہی اصول سے مردود ہے ”اور یہ بھی ثابت ہوا

مسند فتویٰ صرف وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن وحدیث سے مدلل ہو“ (نماز نبوی صفحہ 40)

(6) حاشیہ میں ایک اور محقق عبدالصمد رفیقی فرماتے ہیں ”جب امام سجدہ سہو کیے بغیر سلام پیر

دے اور مقتدی اسے یاد دلانے تو وہ انہیں باقی ماندہ نماز پڑھائے گا اور سلام پھیرنے کے بعد سجدہ

سہو کرے گا اس کے بعد پھر سلام پھیرے گا مزید پھر لکھتے ہیں کہ مقتدی اسے یاد دلائیں کہ ہم نے

ایک رکعت زائد پڑھ لی ہے۔۔۔۔۔“

تبصرہ:-

قارئین کرام! تمپ نے دیکھا کہ دونوں صورتوں میں امام اور مقتدی کے درمیان کلام ہوا اس

کے باوجود نماز دعویٰ سجدہ سہو کرنے سے جبکہ اس سے دو تین صفحے پہلے خود حدیث لائے تھے کہ پہلے

نماز میں باتیں کرنے کی اجازت تھی لیکن جب ﴿قوموا للہ فانتین﴾ حکم نازل ہوا تو باتیں کر

منسوخ ہوا سمجھ میں نہیں آتا کہ محققین کو تو احناف سے چڑ ہے ہی لیکن قرآن سے کیوں چڑ ہے

﴿ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم وعلی ابصارہم غشاوة ولہم عذاب عظیم﴾

(7) حاشیہ نگار محقق مزید گل پاشیاں کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”اگر رکعت کی تعداد میں شک

ہو جائے (یا قعدہ اولی چھوٹ جائے) تو پھر سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے گا۔۔۔۔۔“

تبصرہ:-

قارئین کرام! بخاری کی صریح حدیث ہے کہ اگر کسی کو شک ہو جائے تو وہ سلام کے بعد سجدہ

سہو کرے ”باب التوجہ نحو القبلة حیث کان“ حدیث تو صاف بتاتی ہے کہ شک کی صورت میں سلام

سے پہلے دو سجدے کرے۔ قارئین! فیصلہ آپ کریں کہ یہ لوگ اس قابل ہیں کہ ان کو اہل حدیث

کہا جائے یا اس قابل کہ ان کو اہل اسوئی کہا جائے؟ ﴿اھرأیت من اتخذ اللہ ہواہ﴾

نماز کے بعد مستنون اذکار

(قدیم صفحہ 204 جدید صفحہ 255)

(1) اس عنوان کے تحت حضرت عقبہ بن عامر کی روایت لائے ہیں ”کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے مجھے حکم کیا میں ہر (فرض) نماز کے بعد معوذات پڑھا کروں“ پھر کہتے ہیں ”

معوذتین (اللہ کی پناہ میں دینے والی سورتیں) جن کے شروع میں قل اعوذ کا لفظ ہے انہیں

معوذتین کہا جاتا ہے یعنی قرآن پاک کی آخری دو سورتیں“ جبکہ نماز نبوی جدید میں معوذتین میں

ایک اور سورۃ سورۃ اخلاص بھی شامل کرتے ہیں اور کہتے ہیں معوذات سورۃ اخلاص، فلق اور ناس

ہیں۔

تبصرہ:-

قارئین کرام! ایک کتاب ہے لیکن ایک نسخے میں معوذات میں صرف دو سورتیں تھیں اور

دوسرے نسخے میں معوذات میں تیسری سورۃ اخلاص بھی داخل ہو گئی شاید کوئی نئی وحی اتر آئی ہو

کیونکہ معوذتین تو صرف دو ہی سورتیں ہیں اور یہ ”تسمیۃ الکمل باسم الجزء“ کے قبیل سے

ہے سورۃ اخلاص کے شروع میں تو لفظ ”قل اعوذ“ نہیں تو یہ کیسے معوذتین میں داخل ہوئی؟

(2) اسی عنوان کے تحت ایک دعائے ہیں ﴿اللهم اصلح لی دینی الذی جمعا لی عصمة..... ولا ینفع ذالجد منک الجدد﴾ (بحوالہ نسائی) تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی موسیٰ بن عقبہ مدلس راوی ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں۔ (طبقات المدلسین لابن حجر) اور خود یہ محقق کذاب (جزء رفع یدین صفحہ 25) پر فرماتے ہیں راوی کا مدلس ہونا ثابت ہو۔ اگرچہ ایک دفعہ ہی کیوں نہ ہو۔ تو یہ روایت ان کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ٹھہری اور یہ دھوکہ دینا کہ ابن حبان اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح کہا ہے یہ جھوٹ ہے۔ کیونکہ انہوں نے صحیح نہیں کہا ورنہ تو ورنہ۔۔۔۔۔ ہاں ابن خزیمہ کے حاشیہ پر ناصر الدین البانی کے ثا خواں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی سند ضعیف ہے اور فرماتے ہیں کہ ”ابو مروان عطالیس بمعروف کما قال النسائی“ یہ محققین کی وہ صحیح احادیث ہیں جن کے بارے میں پس ورق پر انہوں نے دعویٰ کیا تھا۔ اس دعویٰ میں کتنے سچے ہیں یہ فیصلہ قارئین خود کریں۔

سنتوں کا بیان

مؤکدہ سنتیں اور ان کی فضیلت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 215 جدید صفحہ 269)

(1) اس عنوان کے تحت دن رات کی بارہ سنن مؤکدہ کے بارے میں ام حبیبہ کی روایت لائے ہیں (بحوالہ ترمذی) تبصرہ الف:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی مؤمل بن اسماعیل ہیں جس کو محققین کے کبار آثار ناصر الدین البانی اور مبارک پوری دونوں نے ضعیف کہا ہے (اپکار السنن) اور خود ان محققین نے

سننے پر ہاتھ باندھنے کے مسئلے میں نماز نبوی قدیم میں دی ہوئی ان کی ہدایت کو نماز جدید سے خاموشی سے حذف کر کے خود ہی ان کے ضعف کا ثبوت فراہم کر دیا اب کس منہ سے اس روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ شرم تم کو مگر نہیں آتی۔۔۔۔۔ تبصرہ ب:-

اس روایت کی سند میں دوسرے راوی سفیان ثوری ہیں جو عن سے روایت کر رہے ہیں جن کو یہ محققین کئی مقامات پر خصوصاً عبداللہ بن مسعود کی ترک رفع یدین والی روایت کو سفیان ثوری کی تالیس کی وجہ سے ضعیف کہہ چکے ہیں اب سفیان ثوری کی تالیس قابل استدلال کیسے بنی؟“ باللعب والضيعة الانصاف“

(2) اسی عنوان کے تحت ایک روایت لائے ہیں ”کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”رات اور دن کی (نفل) نماز دو رکعت ہیں۔“ تبصرہ:-

قارئین کرام! محققین کا انصاف دیکھئے اور پھر ان کو وہ داد دیں جو آپ مناسب سمجھیں اس روایت کی سند میں ایک راوی امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ ہیں جبکہ شعبہ کو یہ محققین تسہیل الوصول صفحہ 159 پر احناف کی متدل روایت نقل کرنے کے جرم میں وہم اور خطاء کے مریض ٹھہرا چکے ہیں نیز صفحہ 163 پر بھی کہتے ہیں کہ ”یہ امام شعبہ کے وہم کی وجہ سے ضعیف ہے۔ جب احناف کی متدل روایت اُتس ہو رہی ہو تو شعبہ جیسے محدث بھی ضعیف ٹھہرتے ہیں یہ قوم شعیب کے پیانے (لینے کے اور دینے کے اور) ان کے پاس ہیں جس کو چاہے ضعیف کہہ دیں جس کو چاہے اُتہ کہہ دیں۔“ فوا اسفاه علی ضیعة الانصاف“

میں صفحہ 77) پر بھی ابن عجلان کو مدلس کہتا ہے۔ نیز سب سے بڑھ کر مزے کی بات یہ ہے کہ محقق کذاب (تہذیب الوصول صفحہ 227) پر ابن عجلان کو ضعیف کہتا ہے اور ابن عجلان ہی کی روایت کو ضعیف ٹھہراتا ہے نماز نبوی میں آ کر انہی ابن عجلان کا ضعف بھی ختم اور مدلس بھی نہیں۔ آفریں برائے تحقیق، تو کیا ہم اس محقق کو کذاب کہنے میں حق بجانب نہیں؟ کیونکہ ایک مقام پر ضرور جھوٹا ہے یا تو نماز نبوی میں جھوٹا ہے اور یا تہذیب الوصول میں۔۔۔ ”لعنت اللہ علی الکذابين“۔ قارئین! یہ وہی محققین ہیں جنہوں نے پس ورق پر دعویٰ کیا تھا کہ اس کتاب میں کوئی ضعیف حدیث نہیں۔ تہذیب الوصول میں ابن عجلان کو ضعیف کہنا اور نماز نبوی میں صحیح کہنا ہماری اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ محقق کذاب باقی کتابوں کی مارکیٹ کو ڈاؤن کرنا چاہتا ہے اور اپنی کتابوں کی مارکیٹ کو خوب چکانا چاہتا ہے۔ غیر مقلدین عوام کو اس بات پر غور کرنا چاہئے؟ یہ ناخیر خواہانہ مشورہ ہے۔

نیند سے بیدار ہونے کی دعائیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 221 جدید 277)

اس عنوان کے تحت حضرت عائشہؓ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ جب رات کو (نیت سے تہجد کے لیے) اٹھتے تو (یہ) پڑھتے ”اللہ اکبر“ الحمد للہ ”سبحان اللہ“ وبحمدہ ”سبحان الملك القدوس“ استغفر اللہ ”لا الہ الا اللہ“ اللهم انی اعوذ بک من ضیق الدنیا و ضیق القیمۃ“ تبصرہ الف:-

قارئین کرام! محققین کا تحریف فی الحدیث ملاحظہ ہو اپنی عادت و فطرت کے مطابق یہاں حدیث نبوی کو اپنی اس بُری خباثت کا نشانہ بنایا ابوداؤد میں حدیث کے الفاظ یہ ہیں ﴿..... کہہ

عشرأ وحمد عشرأ“ وقال سبحان الله وبحمده عشرأ“ وقال سبحان الملك القدوس عشرأ“ واستغفر عشرأ وهلل عشرأ“ ثم قال اللهم انی اعوذ بک من ضیق الدنیا و ضیق یوم القیمۃ عشرأ“ ثم یفتتح الصلوۃ ﴿قارئین کرام! غور سے دیکھیں کہ کتنا ظلم کیا ہے حدیث کے ساتھ ”اللهم احفظنا من سوء الفطرۃ“ نماز نبوی قدیم میں حدیث کا ترجمہ دیا ہے اور حدیث پوری دی ہے لیکن جدید میں ایسا کیا معاملہ پیش آیا کہ حدیث کے الفاظ جگہ جگہ سے رافضی بکری کھا گئی شاید محققین کو اپنی فطرت یاد آئی ہو اور پھر اپنی فطرت سے مجبور ہو کر یہ کام متفقہ طور پر مشورہ سے کیا ہو۔

تبصرہ ب:-

اس حدیث میں ایک راوی بقیہ بن ولید ہے اور یہ وہ راوی ہیں کہ محدثین تدلیس میں ان کی مثالیں دیا کرتے ہیں۔ (طبقات المدلسین صفحہ 22) یہ راوی بقیہ ضعیف اور مجہولین سے کثرت کے ساتھ تدلیس کرنے میں مشہور ہیں (طبقات المدلسین صفحہ 76) نیز ان کے بارے میں ابومسہر فرماتے ہیں۔ احادیث بقیہ، لیست بنقیہ، فکن منها علی تقیہ (مقدمہ مسلم) محققین کا انصاف قابلِ داد ہے جب سفیان اور زہری جیسے محدثین کی تدلیس مضر ہے تو بقیہ کی تدلیس کیوں مضر نہیں جب احناف کی متدل روایت میں سفیان اور زہری ہو تو وہ تدلیس کی وجہ سے ضعیف ہوتی ہے یہاں تک شعبہ جیسے محدث بھی وہم کے مریض ٹھہرتے ہیں لیکن محققین کی متدل روایات میں بقیہ جیسے مدلس بھی آئے تو وہ مبارک پوری کی اندھی اور گندی تقلید سے صحیح بن جائے کیا تحقیق اسی کا نام ہے؟ کیا ہم سچے نہیں کہ انکے پاس قوم شعیب کے پیانے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد کی کیفیت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 226 جدید 283)

(۱) اس عنوان کے تحت حضرت حدیثہؓ کی روایت دی ہے ”(میں نے نبی اکرمؐ کو تہجد پڑھتے دیکھا۔ وہ کہتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کے بعد آپؐ نے سورۃ بقرہ پڑھی۔۔۔۔۔“

طرح آپؐ نے چار رکعتوں میں سورۃ بقرہ، سورۃ آل عمران، سورۃ نساء اور سورۃ مائدہ پڑھیں۔“

تبصرہ:-

قارئین کرام! ایک تو اس حدیث کے الفاظ میں کمی کی ہے معلوم نہیں کہ ان محققین کو پورا حدیث لکھنے میں کیا خار ہے؟ دوسرا یہ کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی شعبہ ہے جو محققین باب وہم کے مریض ہیں۔ "انا لله وانا اليه راجعون" نیز اس میں ایک راوی مجہول بھی ہے۔ محققین نے اس مجہول راوی کے بارے میں کچھ بتایا نہیں کہ یہ کون ہے لہذا یہ روایت محققین کے اصول کے مطابق ناقابل استدلال ٹھہری۔ محققین کا اصول (پیمانہ قوم شعیب) یہ ہے کہ روایت احناف کی متدل ہو تو شعبہ جیسے راوی بھی وہم کے مریض اور اگر روایت محققین کی متدل ہو تو مجہولین اور بقیہ جیسے مدلسین کی روایات بھی صحیح ہوتی ہیں۔

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث دی ہے۔۔۔۔۔ پھر آپؐ نے انہیں قرآن پاک میں اس میں ختم کرنے کی اجازت دے دی اور فرمایا ”قرآن پاک سے اس شخص کو پوری سمجھ حاصل نہیں ہو سکتی جو تین دن سے کم مدت میں قرآن پاک ختم کرتا ہے۔“

تشریح :-

تاریخین کرام! محققین کا خون ملاحظہ ہو، یہ روایت ابوداؤد و ترمذی کی ہے دونوں سندوں میں قتادہ "عن" سے روایت کر رہے ہیں اور یہ محقق جز قرأت میں وہ احادیث جو ان کے خلاف تھیں ان کو قتادہ کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف کہتا ہے صفحہ 59-93۔ نیز نسائی کی روایت جس میں دونوں تہذیبوں کے درمیان رفع یدین کا ذکر ہے خلاف مسلک ہوئے۔۔۔ اس کو بھی

تقارّد کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف کہتا ہے (جزء رفع الیدین صفحہ 39) اب یہاں تقارّد کی تدلیس کے باجود یہ حدیث صحیح کیسے بنی ”اللهم احفظنا من سوء الفطرة“ بات وہی ہے کہ جہاں جمال دین وہاں گیدڑ بھی حلال۔

(3) اس کے بعد اسی عنوان میں ایک اور حدیث لائے ہیں ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کے نوافل میں دو سو آیات تلاوت کرتا ہے وہ اطاعت گزار، مخلص لوگوں میں شمار ہوتا ہے۔“

تبصره الفب:-

اس حدیث کو ان محققین کے امام کبیر محدث شام ناصر الدین البانی نے سعد بن عبد الحمید کی وجہ سے ضعیف کہا ہے اور اسی پر الہ دکتور محمد مصطفیٰ الاعظمی نے مہر ثبت کی ہے۔ (حاشیہ ابن خزیمہ)

تصرہ :-

اس روایت کی سند میں دوسرے راوی، موسیٰ بن عقبہ جو 'عن' سے روایت کر رہے ہیں مدلس ہیں (طبقات المدلسین لابن حجرؒ) اور تمہارا اپنا اصول ہے کہ مدلس کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے۔ شرم تم کو مگر نہیں آتی:

تبصرہ ج:-

محققین کا اصول ہے کہ جمہور جس کو ضعیف کہے وہ راوی ضعیف ہوتا ہے (نور العینین صفحہ 61) اور اس سند میں ایک راوی عبدالرحمن بن ابی الزناد کو جمہور محدثین نے ضعیف کہا ہے (تہذیب الکمال) نیز محقق خود بھی کہتا ہے کہ اس کا حافظہ بگڑ گیا تھا۔ (نور العینین صفحہ 83-84)

آپ ﷺ کی تین دعائیں

(نماز نبوی قدیم صفحہ 228 جدید صفحہ 285)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”جب آپؐ گھر میں نوافل ادا کرتے تو حجرے میں آپ کی قرأت سنائی دیتی۔“

تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن ابی الزناد ہیں جو محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے تفصیل گزر چکی لہذا یہ سند محققین کے اپنے ہی اصول سے ضعیف ہے۔

قیام اللیل کا طریقہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 230 جدید 288)

جھوٹ اور دجل سے مزین دعویٰ:

(۱) محققین نے یہاں یہودی ریکارڈ توڑتے ہوئے دعویٰ کیا ہے ”رسول اللہ ﷺ کا بالعموم وتر پڑھنے کا طریقہ (اور بطور دلیل کہتے ہیں) ”سیدنا عائشہؓ یوں بیان کرتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نماز عشاء سے فجر تک گیارہ رکعتیں پڑھتے۔ ہر دو رکعتوں پر سلام پھیرتے اور ایسا رکعت وتر پڑھتے۔“

تبصره الف:-

قارئین کرام! محققین نے جو دعویٰ کیا اس کا اس حدیث کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں یہاں
کا اپنا گھریلو دعویٰ ہے۔ اور ہاں رسول اللہ ﷺ کے بالعموم وتر کا طریقہ جو خود عائشہؓ اپنی صاحبہ
اور پاکیزہ زبان سے بیان فرماتی ہیں وہ مسلم کے اسی باب میں مذکور ہے۔ اور یہ محققین خود اس
پہلے بعنوان ”رسول اکرم ﷺ کی نماز شب کا معمول میں“ لائے ہیں ”سیدہ امی عائشہؓ (رحمہم اللہ)
مطہرہ صدیقہ“ نبی اکرم ﷺ کی نماز شب کا معمول بیان فرماتی ہے۔ رمضان ہوتا یا غیر رمضان
، رسول اللہ ﷺ (رات کی نماز بالعموم) گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔۔۔۔۔

پھر آخر میں آپ تین رکعت وتر پڑھتے، قارئین! غور سے دیکھیں حضرت عائشہؓ سے بڑھ کر کون نبی کریم ﷺ کی رات کی نماز کو جانتا ہے۔ صدیقہ عائشہؓ تو فرماتی ہیں کہ آنحضرتؐ کا معمول تین وتر پڑھنے کا تھا اور یہ محققین فرماتے ہیں کہ ایک رکعت، ہمارا ایمان ہے حضرت عائشہ صدیقہؓ جی ہیں اور جو لوگ صدیقہ عائشہؓ کے اس بیان کردہ معمول کے خلاف بولتے ہیں وہ جھوٹے رافضی یہودی اور باپی بن سلول کے پیروکار ہیں۔

تقریباً

محققین نے حدیث پر اپنی خباثت کی بھڑاس نکالی ہے اور معنوی تحریف کر ڈالی ہے اور اسی مقصد کے خاطر یہ محققین عربی عبارت تحریر نہیں کرتے کیونکہ پکڑے جانے کا خطرہ ہوتا ہے حدیث کے الفاظ ہیں ﴿----- ویوتر بواحدہ۔۔۔۔۔﴾ ”اور رکعت کے ذریعہ (دور رکعت کو) وتر بنالیتے“ یہاں محققین ’با‘ کا معنی کھا گئے ہیں اناللہ وانا الیہ راجعون

(2) محققین دوسرا دعویٰ کرتے ہیں لیکن خود اسکے خلاف ہیں (جیسا کہ ہم آگے ثابت کریں گے) ”رسول اللہ ﷺ نے ہمیں بھی یہی تعلیم دی، چنانچہ سیدنا ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”رات کی نماز دو رکعتیں ہیں جب صبح (صادق) ہونے کا خطرہ ہو تو ایک رکعت اور پڑھ لو (ایک رکعت پہلی ساری) نماز کو طاق بنا دو گی۔“

تبصره الف:-

یہاں بھی محققین نے تحریف معنوی سے کام لیا ہے اپنا مقصد نکالنے کے لیے حدیث میں الفاظ ہیں ﴿----- صلی رکعة واحدة -----﴾ اس کا معنی ہے ”وہ ایک رکعت (اور) پڑھ لے جبکہ محققین نے ترجمہ کیا ہے ”ایک رکعت پڑھ لو“۔

تبصرہ ہے :-

محققین کے دعویٰ کے مطابق اس حدیث میں آنحضرتؐ نے حکم کیا ہے کہ رات کی نماز میں دو رکعتیں ہیں۔ نیز محققین کے اصول کے مطابق اس حکم پر عمل کرنا فرض بھی ہے جبکہ آنحضرتؐ نے اسی کی مخالفت اور مقابلہ کرتے ہوئے رافضی مفت محققین کذا میں آگے (نماز نبوی جدید صفحہ 292 تا 294) پر لکھتے ہیں ”اس حدیث شریف سے دو باتیں معلوم ہوئیں“ ایک یہ کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک سلام کیساتھ نو وتر پڑھے اور سات بھی۔ دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ آپؐ ہر رکعتوں کے بعد التحیات میں نہیں بیٹھتے تھے بلکہ صرف آٹھویں رکعت میں تشہد پڑھتے اور سلام پھیرے بغیر کھڑے ہو جاتے اور پھر آخری طاق رکعت کے آخر میں حسب معمول تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیتے“ قارئین! دیکھیں پہلے ان محققین نے دعویٰ کیا کہ آنحضرتؐ نے ہمیں یہی حکم کیا کہ ہم رات کی نماز دو رکعت پڑھے اور یہاں کہتے ہیں نور کعتیں ایک سلام کے ساتھ۔ اسے کہتے ہیں (دھوبی کا کتانہ گھر کا نہ گھاٹ کا)

فریب کی ایک نئی تصویر

(3) اسی عنوان کے تحت سیدہ عائشہؓ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ ایک رکعت وتر پڑھتے آخری دو رکعتوں اور ایک رکعت کے درمیان سلام پھیر کر بات چیت بھی کرتے“ (بحوالہ ابن ماجہ و مصنف ابن شیبہ)

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! محققین کا فریب غور سے ملاحظہ ہو ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں ﴿.....تسليم في كل اثنين وبوتر بواحدة﴾ ترجمہ: ”ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے اور اس کو ایک کے ذریعے وتر (طاق) بنا دیتے“ کیا حدیث میں کوئی ایسی بات ہے جس سے محققین کا کیا ہوا دعویٰ ثابت ہوا؟ کیا ان محققین میں ایک ذرہ برابر بھی خوف خدا نہیں جو احادیث کے یہ

گھناؤنا کھیل کھیل رہے ہیں؟

تبصرہ ب:-

نیز یہ حدیث تو محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے کیونکہ اس روایت کی سند میں ایک راوی امام زہریؒ ہیں، جو عن سے روایت کر رہے ہیں اور زہری کو محققین نے ان کے خلاف روایات نقل کرنے کے جرم میں تہلیل کی وجہ سے ضعیف کہا ہیں (جزء قرأت صفحہ 43) تبصرہ ج:-

مصنف ابن ابی شیبہؒ میں یہ حدیث موجود ہے۔ لیکن زہری کے عن سے محققین کے اپنے ہی اصول کے مطابق قابل استدلال نہیں رہتی لیکن چونکہ تصحیح اور تضعیف محققین نے اپنے ہاتھ میں ہے اس لئے جو بھی چاہے اپنا کرشمہ حسن ساز کرے۔ تبصرہ د:-

ابن ماجہ جس روایت کا محققین نے حوالہ دیکر تصحیح کہا اس میں تو واضح ہے کہ آپؐ ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے جبکہ پہلے گزر چکا ہے کہ محققین خود کہتے ہیں کہ ہر دو رکعتوں پر سلام نہ ہو بلکہ نو رکعات کے بعد سلام ہو، کیا احادیث کے ساتھ استہزاء نہیں؟ کہ خود حدیث کا حوالہ دیکر بھی مخالفت کرتے ہیں۔ (فوا اسفاه علی المحققین الکذابین)

پانچ، تین اور ایک وتر

(نماز نبوی قدیم صفحہ 232 جدید صفحہ 290)

(1) اس عنوان کے تحت ابوالیوب انصاریؒ کی روایت لائے ہیں ”جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وتر پانچ رکعات بھی، تین بھی اور ایک بھی ہے۔

تبصرہ ہ:-

(2) اسی عنوان کے تحت دوسری روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ رات کو (کل) گزر چکی پھر بھی زہریؓ کی عنعنہ روایت سے استدلال کرنا، چہ معنی دارد، (شرم تم کو مگر نہیں آئی) اس روایت کی سند میں ایک راوی امام زہریؓ میں جن کو یہ محقق کذاب خود مفس کہتا ہے۔“

[illegible]

تقسیم ۵ :-

[illegible]

تین وتروں کی قرأت

(نماز قدیم صفحہ 232 جدید صفحہ 290)

(۱) اس عنوان کے تحت پہلی حدیث حضرت عائشہؓ لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ پہلی رکعت وتر میں ﴿سبح اسم ربك الاعلى﴾ دوسری میں ﴿قل يا ايها الكفرون﴾ اور تیسری میں ﴿قل هو الله احد﴾ پڑھتے تھے۔

تیمبره الف:-

محققین نے یہاں بھی روایت میں اپنی خباثت باطنی کو ظاہر کیا ہے کیونکہ امی عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ آخری رکعت میں ﴿قل هو اللہ احد﴾ اور معوذتین پڑھتے تھے، یہاں نامعلوم محققین کو معوذتین سے کفار ہونے کو حذف کر گئے۔

تقریباً:

نیز اس روایت کی سند میں ایک راوی یحییٰ بن سعید انصاری ہیں۔ جو کہ مدلس ہیں ”اسماء المدلسین سیوطی“ نیز اس راوی پر دوسرے محدثین کی جرح (کہ یہ ضعیف ہے اور منکر روایات نقل کرتا ہے) کے علاوہ محققین کے ہاں معتبر محدث دارقطنی (موطأ صفحہ 55) نے بھی اسکو ضعیف کہا ہے (تہذیب الکمال) تو یہ حدیث خود محققین کے اصول سے ضعیف ٹھہری۔

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین وتر نہ پڑھو پانچ باسات وتر پڑھو اور مغرب کی مشابہت نہ کرو۔“

تبصرہ الف:-

قارئین! آپ نے دیکھا کہ حدیث میں تین رکعات وتر سے آپؐ نے منع فرمایا لیکن اس کے باوجود حاشیہ نگار فرماتے ہیں کہ ”تین وتر پڑھنے ہوں تو ایک تشہد اور ایک سلام کے ساتھ۔۔۔۔۔“ حدیث میں تین وتر سے صریح منع ہے اور یہ محققین پھر بھی تین وتر کی اجازت دیتے ہیں جبکہ ان محققین کے ہاں صحیح حدیث پر عمل کرنا فرض ہوتا ہے، کیا یہ حدیث کی مخالفت اور مقابلہ نہیں؟

(2) اسی عنوان کے تحت دوسری روایت ابن عمرؓ لائے ہیں ”ابن عمرؓ کے سامنے ایک آدمی کو یہ تک آئی تو اس نے ﴿الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله﴾ کہایں کر ابن عمرؓ فرمانے لگے میں بھی ﴿الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله﴾ کہہ سکتا ہوں۔“

تبصرہ:-

قارئین کرام! یہاں بھی محققین نے اپنے فطرت بدکی وجہ سے اپنے الفاظ حدیث رسول اللہ ﷺ میں داخل کر دیئے کیونکہ حدیث میں لفظ ”والصلوة“ نہیں ہے صرف ﴿وَالسَّلَام﴾ ہے یہ ”والصلوة“ ان محققین نے اپنی طرف سے ڈالا ہے۔ انا لله وانا اليه راجعون۔ قارئین کرام! یہاں غور سے دیکھیں یہ محققین سابقہ دعا میں ﴿نستغفرک ونوب الیک﴾ سے منع کر رہے تھے کہ یہ الفاظ حدیث میں نہیں ہیں اور پھر اسی عنوان کے آخر میں کہتے بھی ہیں، معلوم ہوا کہ مسنونہ اذکار اور دُعاؤں میں اپنی طرف سے کسی قسم کی زیادتی نہیں کرنی چاہئے لیکن خود لفظ ”والصلوة“ کا اضافہ کر گئے۔ ﴿لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ شاید ان کے لیے یہ گیدڑ بھی حلال ہو۔

قنوت نازلہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 238 جدید صفحہ 297)

(۱) اس عنوان کے تحت حضرت عمرؓ کی اٹھائے ہیں کہ فجر کی نماز میں فوت میں یہ دعا پڑھتے

﴿اللهم اغفر لنا وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات..... وانزل بهم بأسك الذي لا تردون عن القوم المجرمين﴾ (بخاری)

(3) اسی عنوان کے تحت حسن بن علی کی ایک روایت لائے ہیں ﴿اللهم اهدنی ۱
 ہدیت وعافنی فیمن عافیت..... تبارکت ربنا و تعالیٰ﴾ (ابوداؤد، ترمذی ۱
 تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی ابو اسحق السمعیؒ ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں اور حدیث کو یہاں صحیح کہنے والے محقق علی زکی کذاب (جزء قرأت صفحہ 68) پر فرماتے ہیں "ابو اسحق السمعیؒ ہے جو کہ مشہور مدلس ہے" تو یہ روایت محققین کے اصول کے مطابق مدلس کی وجہ سے ضعیف ٹھہری۔

☆☆☆☆☆

تنبہات

(نماز نبوی قدیم صفحہ 237 جدید 296)

(۱) اس عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ۔ دعائے قنوت وتر میں ہاتھ اٹھانے کے بارے میں کوئی مرفوع روایت نہیں ہے، البتہ مصنف ابن ابی شیبہؒ میں بعض آثار ملتے ہیں۔ اس لیے ہا، کر یا ہاتھ اٹھائے بغیر، دونوں طریقوں سے قنوت وتر کی دعا پڑھنا صحیح ہے۔ تبصرہ:-

قارئین کرام! محققین خود اقرار کر رہے ہیں کہ اس بارے میں کوئی مرفوع روایت نہیں اور بعض آثار کی وجہ سے اس کو جائز کہتے ہیں اب سوال یہ ہے کہ نبی کے علاوہ سب غیر معصوم ہیں اور غیر معصوم کے اقوال کو لینا تقلید ہے اور آپ کے ہاں تقلید گمراہی ہے (نور العینین صفحہ ۱۰۵) صحابہ کے اقوال آپ کے ہاں دلیل نہیں بن سکتے اسی لیے مدرک رکوع میں عبد اللہ بن مسعود اور ایک مشہور داڑھی میں عبد اللہ بن عمر کے آثار کو آپ حضرات مردود و مضمہراہ کے ہیں تفصیل گذر چکی

المبارک کی کسی رات کو تہجد اور قیام رمضان کا الگ الگ اہتمام کیا ہو۔“

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! اس روایت پر تفصیل گزر چکی کہ اس کی سند میں ایک راوی جابر بن نفیر ہیں، ’عن‘ سے روایت کرتے ہیں اور یہ راوی مدلس ہیں اور مدلس کے بارے میں محققین کا اصول بھی گزر چکا، لہذا یہ روایت محققین کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ہے۔

تبصرہ ب:-

اگر اس روایت کو صحیح مان لیا جائے تو پھر بھی محققین کا تبصرہ غلط ہے کیونکہ روایت میں قیام رمضان کہنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ قیام اللیل الگ ہے اور قیام رمضان الگ ہے نیز اگر یہ دونوں ایک ہے تو پھر اس کو رمضان میں الگ نام، قیام رمضان اور تراویح، کیوں دیا رمضان کے علاوہ قیام اللیل کو تراویح کیوں نہیں کہتے ”نیز تمہارا اپنا طرز عمل بھی یہی ہے“ اس سے پہلے صفحہ 288 پر آپ قیام اللیل، کا عنوان قائم کر چکے تھے اور پھر صفحہ 298 اور صفحہ 299 پر قیام رمضان کا عنوان کیوں باندھا ”جب ایک ہے تو سب کے لیے ایک ہی عنوان کافی تھا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ دل سے تم بھی نہیں مانتے ہو کہ یہ ایک ہے، لیکن شاید کسی فنڈ کا اثر ہے۔

تبصرہ ج:-

اگر تہجد اور قیام رمضان ایک ہی نماز ہے تو پھر آپ لوگ اس کو رمضان کے ساتھ کیوں خاص کرتے کیونکہ پھر تو آنحضرت ﷺ نے زندگی بھر تہجد یعنی قیام رمضان ترک نہیں کیا جو رمضان میں پڑھتے تھے وہی نماز غیر رمضان میں بھی پڑھتے تھے پھر تو چاہئے کہ آپ محققین حضرات سال بھر باجماعت عشاء کے فوراً بعد باجماعت پڑھتے رہیں۔ اگر تہجد اور قیام رمضان ایک ہے تو سوال یہ ہے کہ تہجد تو حکم قرآن ہے ﴿ومن اللیل فنهجدہ﴾..... الخ جبکہ تراویح کے بارے

میں آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں سننت لکم قیامہ (لنسانی) خلاصہ یہ ہے کہ تہجد کا ثبوت تو قرآن سے ہے اور تراویح کا سنت رسول سے اب آپ محققین حضرات ذار یہ بتائیں کہ کیا تراویح کا ثبوت و حکم بھی قرآن میں ہے؟ بینوا فتوجروا تبصرہ د:-

آپ محققین حضرات سے ایک حل طلب مسئلہ یہ بھی ہے آپ کی یہ متدل حدیث اس میں تراویح باجماعت کے لیے واضح تداعی ہے تو کیا رمضان کے علاوہ بھی یہ تداعی عشاء کے بعد تہجد باجماعت کے لیے جائز ہے؟ کیونکہ نماز تو وہی ہے بقول آپ کے۔ نیز آپ حضرات سے ایک سوال یہ ہے کہ کیا تراویح کا حکم مکہ مکرمہ میں تھا یا نہیں؟ دلیل سے واضح کریں کیونکہ تہجد کا حکم تو مکہ میں بھی تھا نیز اگر مکہ مکرمہ میں یہ حکم تھا تو پھر آپ نے مکہ میں تراویح کیوں نہیں پڑھی؟ بینوا فتوجروا تبصرہ:-

نیز آپ محققین کذا میں سے ایک سوال یہ بھی ہے کہ جب تہجد اور قیام رمضان ایک ہی ہے تو تہجد تو آنحضرت ﷺ سے 7 سے لیکر 13 تک ثابت ہے تو پھر آپ حضرات قیام رمضان میں گیارہ (11) کو کیوں خاص کرتے ہیں؟ اس میں کیا راز یہ پردہ بھی اٹھائیں اگر تفسیر نہ ہو تو۔

قیام رمضان گیارہ رکعت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 241 جدید صفحہ 301)

(1) اس عنوان کے تحت حضرت عاکشہ صدیقہ کی روایت لائے ہیں ”رمضان اور غیر رمضان میں رسول اللہ ﷺ کی رات کی (با اہوم) گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے“ پھر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”پس ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے تین رات جو نماز پڑھائی تھی وہ گیارہ

یہ حدیث صاف بتا رہی ہے کہ رمضان وغیر رمضان دونوں میں آنحضرت ﷺ کا روزہ بھی تھا۔ تو پھر سوال یہ ہے کہ آپ ﷺ کذا بین حضرات صرف رمضان کے ساتھ خاص کیا کرتے ہیں؟ پھر آپ غیر رمضان میں عشاء کے فوراً بعد باجماعت مع ختم قرآن، مع الوداع باجماعت، مدائی کے ساتھ کیوں نہیں پڑھتے؟ بیوقوفو جروا

امی عائشہؓ کی اس روایت میں وضاحت سے بتایا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ چار چار رکعات پڑھتے تھے اور پھر تین وتر، اب سوال یہ ہے کہ محققین حضرات دود کیوں پڑھتے ہیں اس روایت میں وتر تین رکعت ایک سلام سے اس پر محققین کا عمل کیوں نہیں یعنی حدیث میں ایک بات ان کے مقصد کی تھی تو وہ لے لی لیکن باتیں ان کی خلاف تھیں تو چھوڑ دیں اور حدیث پر تبصرہ ایسا کیا کہ وہ غیر مقلدین ہی صرف اس حدیث پر عمل کرنے والے ہیں کتنا بڑا دھوکہ ہے حدیث سے ایک بات لی اور دو چھوڑیں پھر بھی اہل حدیث۔ انا للہ وانا الیہ راجعون :

(2) اسی عنوان کے تحت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے ہمیں رمضان میں آٹھ رکعات قیام رمضان کرایا“

محقق علی زکیؒ کذاب کے اصول کے مطابق عیسیٰ بن جاریہ کو جمہور محدثین نے سخت ضعیف (منکر الحدیث) کہا ہے اس لیے یہ روایت ان کے اپنے اصول کے تحت ضعیف ہے یاد رہے کہ اس محقق کذاب نے عیسیٰ بن جاریہ کو جمہور محدثین کے ہاں ثقہ لکھا ہے۔ تو ہم قارئین سے درخواست

کرتے ہیں کہ خود اسماء الرجال کتب کا مطالعہ فرمائیں اور خود فیصلہ کریں کہ محققین کتنے پانی میں ہیں نیز محققین کا دعویٰ ہے کہ جمہور نے اسکو ثقہ کہا ہے لیکن اسکے باوجود کہتے ہیں کہ حدیث حسن ہے جب جمہور کے ہاں ثقہ ہے تو پھر حدیث صحیح ہونی چاہئے تھی اس سے معلوم ہوا کہ دال میں کچھ کالا ہے۔

(3) اسی عنوان کے تحت سائب بن یزیدؓ کی روایت لائے ہیں کہ ”سیدنا عمر بن خطابؓ نے تمیم داریؓ کو گیارہ رکعت قیام رمضان پڑھانے کا حکم فرمایا۔“

اس حدیث کے راوی امام مالکؒ ہیں اور امام مالکؒ یہاں ”عن“ سے روایت کر رہے ہیں جبکہ امام مالکؒ کو بھی ابن حجر عسقلانیؒ نے مدلسین میں شمار کیا ہے (طبقات مدلسین لابن حجرؒ) اور محققین کا اصول گذر چکا کہ راوی کا مدلس ہونا ثابت ہو جائے چاہے ایک دفعہ کیوں نہ ہو وہ روایت ضعیف ہوگی، تو محققین کے اپنے اصول کے مطابق یہ روایت ضعیف ٹھہری۔

(4) پھر محققین حضرات تحقیق کے اندھا دھند تیر چلاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ بیس (20) رکعات تراویح کے تمام روایات ضعیف ہیں۔“

محققین کا اصول ہے کہ جس حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہو وہ قطعی الصحت ہے (موطا امام مالکؒ صفحہ 45) تو محققین حضرات سے درخواست ہے کہ وہ کیوں کی طرح جب وہ بلی کو دیکھے آنکھیں بند نہ کریں پوری امت کے اجماع اور تواتر عملی سے ثابت ہے اور الحمد للہ مکہ مکرمہ اور مدینہ المنورہ مراکز اسلام میں بھی آج تک وہی تسلسل چلا رہا ہے۔ لہذا تلقی بالقبول پوری ذخیرہ حدیث میں اس حدیث کو ایسی حاصل ہے کہ شاید اسکی نظیر ملنی بھی مشکل ہو۔ واللہ

الحمد۔ اب یہ 20 رکعات والی احادیث تمہارے اپنے اصول کے تحت قطعی الصحت ہیں اور 11 رکعت تراویح والی روایات تمہارے اپنے ہی اصول کے مطابق یا تو صحیح نہیں یا صریح نہیں تنسیل گذر چکی واللہ الحمد۔ فتح الباری شرح بخاری میں علامہ ابن حجرؒ نے لکھا ہے، تراویح جمع ہے۔ تراویح کی یعنی ایک بار آرام کرنا، دوبار آرام کرنے کو عربی میں ترویج یا ترویح کہیں گے۔ اور دو سے زیادہ مرتبہ آرام کرنے کو تراویح کہیں گے، ہر چار رکعت بعد آرام کیا جاتا ہے اگر یہ آٹھ ہی رکعتیں ہوتیں تو اس نماز کا نام ”ترویج یا ترویح“ ہوتا، اس کا نام تراویح اسی وقت تک ہو سکتا ہے جب اس میں تین یا تین سے زیادہ بار آرام کیا جاتا ہو، یعنی عربی گرامر کی رو سے بھی بارہ رکعت یا اس سے زائد رکعتوں کی ادائیگی ہی کو تراویح کہا جاسکتا ہے۔ ”کاش یہ محققین عقل کے ناخن لیتے اور صحابہ کرامؓ کی پیروی ترک کرتے ہوئے اجماع امت سے باہر نہ جاتے“ امت کو افتراق کا شکار نہ کرتے (جیسا کہ ہمارا مشاہدہ ہے) ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾

نماز سفر

(نماز نبوی قدیم صفحہ 43 تا بدیدہ 303)

اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”رسول اللہ ﷺ جب تین میل یا تین فرسنگ کی مسافت پر نکلتے تو نماز دو رکعتیں پڑھتے“ (مسلم) اس حدیث سے استدلال کر کے دنیا کے جاہل ترین لوگ غیر مقلدین محققین کہتے ہیں ”پس مسافر کو چاہئے کہ احتیاطاً نو میل پر قصر کر لے (اپنی آبادی کی حدود سے نکلنے کے بعد) اگر منزل مقصود نو (9) میل یا اس سے زیادہ مسافت پر واقع ہو تو مسافر قصر کر سکتا ہے۔“ تبصرہ الف:-

تمام فقہاء امت میں سے کسی نے بھی یہ مطلب نہیں بتایا جو یہ محققین بتا رہے ہیں خود ان کے

امام مبارک پوری (مترجم بلوغ المرام 293/1) پر اعلان کرتے ہیں کہ ”یہ حدیث تو اس کے مطابق کسی فقیہ کا قول ہماری نظر سے نہیں گزرا“ فقہاء امت نے اس کا یہ مطلب بتایا ہے، کہ اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ صرف تین میل یا تین فرسخ کے سفر میں قصر فرماتے تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ سفر تو تین میل سے یا تین فرسخ سے زیادہ کا ہوتا تھا لیکن آپ تین میل یا تین فرسخ ہی کے فاصلے پر قصر پڑھنا شروع کر دیتے تھے۔ اور حدیث کا جو یہ مطلب فقہاء نے بیان کیا ہے یہی صحیح ہے اور ان کے مقابلے میں آخری زمانے کے تمام غیر مقلدین محققین جھوٹے حرفین اور احادیث کو بگاڑنے والے غلط ہیں کیونکہ امام ترمذیؒ نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ۔ ”و كَذَا لَكَ قَالَ الْفُقَهَاءُ وَهُمْ أَعْلَمُ بِمَعْنَى الْحَدِيثِ الْجَنَائِزِ بِأَبَى غَسَلِ الْمَيِّتِ“ ترجمہ: فقہاء (محدثین سے) زیادہ اچھے جانتے ہیں حدیث کے معانی کو۔

تبصرہ ب:-

اس روایت کا راوی امام شعبہؒ ہے اور محققین حضرات نے شعبہؒ کو وہم کا مریض ٹھہرایا ہے (تسہیل الوصول صفحہ 159-163) اور خصوصاً اس حدیث میں تو شک بھی ہے، لہذا محققین کے اصول کے مطابق یہ حدیث ناقابل استدلال ہے۔

تبصرہ ج:-

اگر حدیث کا یہ مطلب ہوتا جو محققین نے بیان کیا ہے تو فقہاء میں سے کوئی ایک تو اس کو لے لیتا جبکہ تمام فقہاء 48 میل پر متفق ہیں کیا امت کے اتنے بڑے بڑے فقہاء جو خیر القرون میں گزرے ہیں وہ اس حدیث کے مطلب کو نہیں جانتے تھے؟ جو آج کے محققین ضالین حرفین جان گئے (سبحانک هذا بہتان عظیم) نیز محققین حضرات سے ایک تسلی کرانی ہے کہ، تین فرسخ کا نو میل ہونا اور نو میل کا ساڑھے بائیس (22) کلومیٹر ہونا، یہ مسئلہ قرآن و حدیث سے مزین

قصر کی حد

(نماز نبوی قدیم صفحہ 244 جدید 305)

(۱) اس عنوان کے تحت حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ نقل کرتے ہیں۔۔۔۔۔ دورِ کتیں ہی پڑھا کرو، خواہ تمہیں کسی جگہ متردد مسافر کی حیثیت سے دس سال قیام کرنا پڑے۔“

تبصرہ بقلم خود بھی دوران علی کرزی کذاب صاحب

(1) مٹھی سے زائد داڑھی کا ٹنبا لکل غلط ہے، عبد اللہ بن عمرؓ کی جو روایت پیش کی جاتی ہے وہ ان کا اپنا عمل ہے اور ان کا عمل دین میں دلیل نہیں بنتا، (ماہنامہ المدیثہ 27-56)

(2) عبد اللہ بن مسعودؓ در رکوع کو بدر رکعت سمجھتے تھے اس کی سند صحیح ہے لیکن یہ صحابی کا فتویٰ ہے، 'ماہنامہ المحدث' 30 صفحہ 14) یہ بھی تو صحابی کا فتویٰ ہے یہ دین میں دلیل کیسے بن گیا۔ قارئین! دیکھا کیسے ذہمی دوران کذاب زمان اپنے ساتھی محققین پر چڑھ دوڑا۔

(2) اس عنوان کے تحت حاشیہ نگار متفق فرماتے ہیں۔۔۔۔۔ دوسرا مسلک 14 دن کا، اور تیسرا مسلک 3 دن کا ہے۔ اسی طرح آخری مسلک کو علماء اہل حدیث کی اکثریت نے رائج قرار دیا اور اختیار کیا ہے۔

تبصره الف:

محقق سے درخواست ہے کہ یہ 14 دن اور 3 دن کا مسلک کس کس کا ہے برائے کرم واضح فرمائیں نیز اہل حدیث کا مسلک بالکل قابل اعتبار نہیں ہے کیونکہ امام ترمذی فرماتے ہیں ”فقہاء احادیث کے معانی کو (محدثین سے) زیادہ جانتے ہیں“ نیز جن اہل حدیث نے اس کو اختیار کر کے رائج کہا ہے، آپ حضرات کے علاوہ اور کون کون ہے کیونکہ تمہاری اس بات سے جھوٹ کی بو آ رہی ہے، جیسا کہ اس کے ایک ہی سطر بعد دوسرا محقق لکھتا ہے ”اس مسئلے میں پہلا مسلک (19 دن والا) ہی رائج ہے تم دونوں میں سے کسی ایک نے ضرور جھوٹ بولا ہے۔“

(3) اسی عنوان کے تحت حضرت ابن عباسؓ کا قول لائے ہیں "..... سفر میں کہیں 19 دن اقامت کریں، ہم قصر کریں گے اور اگر 19 دن سے زیادہ اقامت کریں گے تو پوری نماز پڑھیں گے۔"

تعمیر و نو سازی

یہ صحابیؓ کا قول ہے اور صحابی کے قول کے بارے میں جناب کرزئی کا تبصرہ بقلم خود گزر چکا، لہذا محققین پر فرض ہے کہ وہ اس مسئلے کو قرآن وحدیث سے مزین کریں، ہم تو تمہارے ہی اصول کو تمہارا متبہہ مارتے ہیں۔

سفر میں نمازیں جمع کرنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 245 جدید 306)

(۱) اس عنوان کے تحت تحقیقین حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ دوران سفر میں ظہر اور عصر کو اور مغرب اور عشاء کو جمع کرتے تھے“ (بحوالہ بخاری)

تقریباً

تبصرہ ب:-

محققین نے کہا ہے ”-----“ حضرت میں کبھی کبھار ----- اس کو معمول بنالینا غلط ہے۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان محققین کے ہاں شدید عذریں بھی کبھی کبھار ایسا کرنا جائز ہے، یعنی ہر عذر شدید میں جائز نہیں، دوسرا یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر معمول نہ بنایا جائے تو پھر بھی جائز ہے، یعنی کبھی کبھار بغیر عذر کے بھی ایسا کرنا جائز ہے بشرطیکہ اسے معمول نہ بنایا جائے، کیا تضاد نہیں؟ یہ ہیں غیر مقلدین کے محققین! جو دعوے تو بڑے بڑے کرتے ہیں لیکن دوسطروں کی عبارت باا تعارض و بلا تقلید نہیں لاسکتے۔ یہ تو محققین کی حالت ہے تو پھر عوام کی کیا حالت ہوگی جو کہتی ہے ہم تقلید نہیں کرتے تحقیق کرتے ہیں۔

جمعہ کی فرضیت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 248 جدید 310)

اس عنوان کے تحت سورہ جمعہ کی آیت دی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ﴾ الخ۔۔۔۔۔ اس آیت پر محققین نے عنوان باندھا ہے، جمعہ کی فرضیت۔ تبصرہ:-

آیت میں تو یہ بات نہیں ہے کہ جمعہ فرض ہے پس ثابت ہوا کہ محققین نے یہاں بھی آثار مجتہدین کی تقلید کی ہے یہ وہ محققین ہیں جو تقلید کو بدعت اور گمراہی کہتے ہیں اور پھر اسی بدعت اور گمراہی کو اپنے گلے کے لئے مالا بنا دیتے ہیں اور اسی بدعت اور گمراہی کی طوق کو غیر مقلدین کے گردنوں میں ڈال دیتے ہیں۔

تقلید ہے ہر دم اپنوں کی تنقید ہے ہر دم غیروں کی ہے قول و عمل میں ٹکرا دینا یہ کام ہے اہل حدیثوں کے

جمعہ کے متفرق مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 249 جدید 311)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”-----“ غلام، عورت، نابالغ بچہ اور مریض جمعہ کی فرضیت سے مستثنیٰ ہیں، اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے ایک محقق لکھتا ہے ”اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دیہاتیوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے کیونکہ انہیں اس عام حکم سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا۔

تبصرہ الف:-

ہم محققین سے عرض کرتے ہیں کہ تمہارے اس اصول کے مطابق مسافر پر بھی جمعہ فرض ہے کیونکہ مسافر کو بھی اس عام حکم سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا۔

اس محفل کو اجاڑ دیں گے ہم

ہاتھ ہمارا ہوگا لات ان کی

لیکن محققین کے لئے ایک پیالی پانی میں ذوب کرنے کا مقام ہے کہ سامنے ہی صفحے کے حاشیہ پر اپنے ہی اسی اصول کی مخالفت کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے“ جو لوگ اندھے بن کر اپنے ہی اصول کو روندتے ہوں ان سے خیر کیا توقع کی جاسکتی ہے آئمہ کرام و سلف الصالحین کے دامن چھوڑنے والے یوں ہی در در کی ٹھوکریں کھاتے ہیں۔ تبصرہ ب:-

یہ حدیث تمہارے ہی اصول کے مطابق مسافر کے بارے میں خاموش ہے (نماز نبوی جدید صفحہ 218) نیز اگر اس حدیث میں دیہاتی کا ذکر نہ ہونے کی وجہ سے اس پر جمعہ واجب ہے، اور غلام، عورت، نابالغ بچہ اور مریض کا ذکر ہونے کی وجہ ان پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ تمہارے اسی

صول کے تحت حدیث ﴿مَسِينِي فِي الصَّلَاةِ﴾ (جو آپ حضرات "اطمینان نماز کا رکن ہے" کے عنوان کے تحت نقل کر چکے ہیں) والی روایت سے یہ ثابت ہوا کہ نماز میں رفع یدین نہیں ہے۔ یا اللہ ان محققین کو ایسے مزید اصول بنانے کی توفیق عطا فرما! ان محققین میں صرف ایک بات اتنی ہے وہ یہ کہ بعض اوقات اصول بہت اچھے بناتے ہیں اور پھر انہی اصولوں کے دام میں آ جاتے ہیں۔

تبصرہ ج:-

محققین حضرات نے حدیث تو نقل کر دی لیکن حدیث امام ابو داؤد "کا تبصرہ" مضم کر گئے امام ابو داؤد "فرماتے ہیں" طارق بن شہابؓ نے رسول اللہؐ کو دیکھا ہے مگر آپؐ سے کچھ سنا نہیں، یعنی طارق بن شہابؓ کو آپؐ سے سماع حاصل نہیں ہے لہذا یہ حدیث تمہارے اپنے اصول کے مطابق ضعیف ہے دیکھئے (نور العینین صفحہ 60) "ہر وہ حدیث جس میں صحیح حدیث یا حسن حدیث کی صفات موجود نہ ہو تو وہ حدیث ضعیف ہوگی" وَمَا عَلَيْنَا

التبلاغ:

تبصرہ د:-

نماز نبوی قدیم میں محققین کرام نے حدیث میں اپنی طرف سے اضافہ کر کے کہا ہے کہ مسافر پر بھی جمعہ فرض نہیں ہے جبکہ حدیث میں مسافر کا لفظ نہ ہے اور نہ ہو سکتا ہے کیونکہ چار کی تعداد مسافر کے بغیر پوری ہے اب محققین کرام سے پوچھنا یہ ہے کہ حدیث میں اپنی طرف سے یہ اضافہ دوسرے الفاظ میں دین میں اپنی طرف سے یہ اضافہ کس مقصد کے تحت کیا ہے کیا اختلاف کی مخالفت اتنی اہم ہے کہ اللہ کے اس کامل مکمل اور اکمل دین پر تمہارا گزدارہ نہیں۔ اگر غلطی تھی تو پھر اپنے اصول (مترجم موطا امام مالک "صفحہ 55) کے مطابق اعلان کیوں نہیں کیا۔

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں "سیدنا عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں، مسجد نبوی کے بعد جو سب سے پہلا جمعہ پڑھا گیا وہ بحرین کے گاؤں "جواثی" میں عبد القیس کی مسجد میں تھا۔"

تبصرہ الف:-

محققین نے یہاں بھی حدیث پر ہاتھ صاف کئے ہیں کیونکہ حدیث "قریۃ جواثی" یہ گاؤں نہیں تھا شہر تھا قرآن گواہ ہے کہ قریۃ شہر کو کہتے ہیں اہل ایمان کے لئے تو قرآن سب سے مقدم ہوتا ہے اگر محققین کو ہماری بات پر یقین نہیں ہے تو ہم انہیں سمجھانے کے لیے خود نماز نبوی کے ایک شامل کا محقق مفسر صلاح الدین یوسف کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ آیات قرآنیہ سے اپنے لاندھوں کو اپنے ہی اصول یعنی ﴿اطيعُوا اللَّهَ﴾ کی طرف لائیں، صلاح الدین صاحب تفسیر احسن البیان میں فرماتے ہیں۔

(1) سورۃ یوسف آیت 82 میں لفظ ﴿قَرْيَةٍ﴾ کے بارے میں لکھتے ہیں ﴿قَرْيَةٍ﴾ سے مراد مصر ہے جہاں وہ غلہ لینے گئے تھے اور مصر گاؤں نہیں بلکہ بڑا شہر تھا اگر اس پر یقین نہیں آتا تو جو نا گزری (مترجم قرآن احسن البیان) سے پوچھیں جو ﴿قَرْيَةٍ﴾ کا ترجمہ شہر سے کرتے ہیں۔

(2) (سورۃ یوسف آیت 109) ﴿مَنْ أَهْلُ الْقَرْيَةِ﴾ کی تفسیر میں فرماتے ہیں "اسی طرح ان انبیاء کرام کا تعلق قریۃ سے تھا جو قصبہ اور شہر کو شامل ہے ان میں سے کوئی بھی اہل بادیہ (صحرائیون، یعنی گاؤں والوں) میں سے نہیں تھا، کیونکہ اہل بادیہ نسبتاً طبیعت کے سخت اور اخلاق کے کھردرے ہوتے ہیں اور شہری ان کی نسبت نرم، دھیمے اور با اخلاق ہوتے ہیں" تو یہاں بھی قریۃ سے مراد شہر ہوا۔ (بقول صلاح الدین یوسف کے)

(3) (سورۃ زخرف آیت 31) ﴿مَنْ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ کی تفسیر میں بھی محقق مفسر فرماتے

ہیں کہ ”دونوں بستیوں سے مراد مکہ اور طائف ہے“ اور یہ تو آپ کی بات ہے کہ مکہ اور طائف میں طرح آج شہر ہیں اسی طرح اس دور میں بھی شہر تھے۔ اہل ہدایت و اہل ایمان کے لئے تو ایک ہی آیت کافی ہوتی ہے۔

تبصرہ ب:-

یہ جو اہل بحرین کا مرکز شہر ہے جیسا کہ امر القیس کے اشعار میں واضح ہے کہ، جو اہل بحرین کا اہم تجارتی شہر تھا نیز دوسری بات یہ ہے کہ مسجد نبوی کے بعد سب سے پہلا جمعہ اسی جو اہل میں قائم ہوا، یہ بنو عبد القیس کی مسجد تھی اور بنو عبد القیس کا وفد ایک دفعہ بارگاہ نبوت میں 6ھ اور دوسری دفعہ 8ھ حاضر ہوا تھا ظاہر کہ جو اہل میں جمعہ اس بعد شروع ہوا ہوگا، لیکن اس دوران اسلام مدینہ کے اطراف و جوانب میں خوب پھیل چکا تھا اور کہیں بھی کسی بھی دیہات میں جمعہ نہیں ہوتا تھا معلوم ہوا کہ دیہات میں جمعہ نہیں ہوتا، اور جو اہل دیہات یا گاؤں نہیں بلکہ شہر تھا، محققین نے ”قریہ“ کا ترجمہ گاؤں سے کر کے بہت بڑی خیانت اور دین میں اپنی طرف سے مداخلت اور اضافے کی بنا کام اور گناہوں کی کوشش کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کی حفاظت فرمائے۔

(3) ایک اور اثر صحابی اسی عنوان کے تحت دی ہے ”اسعد بن زرارة بن النخعي الخضمات، کے علاقے میں بنو بیاضہ کی بستی ”ہزم البہیت“ (جو مدینہ سے ایک میل کے فاصلے پر تھی) میں قائم کیا۔“

تبصرہ الف:-

محققین نے یہاں بھی تحریف معنوی کر کے اپنے بڑے عزائم کو تکمیل تک پہنچانے کے لئے حدیث نبوی پر ہاتھ صاف کئے ہیں اس باب میں جمعہ کے مسئلے میں ان لاف زبوں کے دو اصول یعنی ”يعصون الله ويعصون الرسول“ خوب معلوم ہو گئے۔ محققین کرام! نے ترجمہ میں

بریکٹ کے اندر ایک میل فاصلے والے الفاظ جو ڈالے ہیں اپنے دو اصول کے مطابق بتائے کہ یہ ایک میل کا فاصلہ قرآن کی کس آیت یا کس حدیث میں آیا ہے ہم مشکور ہوں گے۔ نیز محققین نے جو ترجمہ میں ”بستی“ کا لفظ ڈالا ہے یہ حدیث میں کس لفظ کا ترجمہ ہے حدیث میں لفظ ہے ﴿حَوْزَه﴾ معنی ہے بنو بیاضہ کی زمین یا علاقہ، نہ کہ بستی، انا لله وانا اليه راجعون۔

تبصرہ ب:-

مذکورہ حدیث کی سند میں ایک راوی محمد بن اسحق ہے جو مشکلم فیہ ہونے کے ساتھ ساتھ مدلس بھی دیکھئے زیر علی زئی کذاب کی کتاب (جزء قرأت صفحہ 112-182 نور العین صفحہ 47 جزء قرأت صفحہ 114) لہذا یہ حدیث تمہارے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف اور ناقابل استدلال ہے پھر بھی اس سے استدلال کرنا اپنا تھوک چاٹنے کے مترادف ہے۔

تبصرہ ج:-

محققین نے ابن خزیمہ کا حوالہ دیا ہے لیکن حدیث کے اس حصہ پر جو ان کے مسلک کے خلاف تھا اسکے اوپر اپنی فطری خصلت کے مطابق انگلی رکھ دی۔ جس بات پر انگلی رکھی وہ یہ ہے حدیث کے الفاظ ﴿كان اول من جمع بالمدينة في هزم بني بياضه﴾ ترجمہ:- ”سب سے پہلے جس نے جمعہ پڑھایا مدینہ کے علاقے ہزم بنی بیاضہ میں“ قارئین کرام! اس کی مثال آپ یوں سمجھیں ہم کہیں کہ کراچی کے علاقے گلشن اقبال میں، تو کیا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ گلشن اقبال کراچی سے الگ کوئی ایک میل کے فاصلے پر واقع کراچی سے الگ بستی ہے۔

تبصرہ د:-

مصنف عبدالرزاق میں جلیل القدر تابعی ابن سیرین کی روایت ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کی مدینہ تشریف آوری سے قبل اہل مدینہ نے مشورہ کیا کہ یہود و نصاریٰ ہر ایک نے اپنی

عبادت کے لئے ایک دن مقرر کر رکھا ہے جس میں جمع ہو کر وہ عبادت کرتے ہیں لہذا ہمیں ہی ایک دن متعین کرنا چاہئے چنانچہ باہمی مشورہ سے جمعہ کا دن متعین ہوا۔ پس واضح ہوا کہ یہ آپ کی ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے جب جمعہ فرض بھی نہیں ہوا تھا یہ کوئی اور نماز تھی۔ تبصرہ ذی:-

حرف آخر کہ یہ عمل صحابیؓ ہے جو آپ کے ہاں دلیل نہیں (تفصیل گزر چکی) پھر اس استدلال کرنا چہ معنی دار؟

(4) اسی عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حدیث دی ہے ”حضرت عبداللہ بن عمرؓ مکہ اور مدینہ کے درمیان بسنے والے لوگوں کو جمعہ پڑھتے دیکھتے تو اعتراض نہ کرتے۔“ تبصرہ الف:-

محققین عظام نے اتفاقی طور پر خاموش طریقے سے نماز نبوی جدید سے یہ حدیث حذف کر کے خود ضعیف ہونے کا ثبوت دیدیا ہے اور نماز نبوی قدیم پس ورق پر ہر حدیث کی صحت کا دعویٰ خود جھوٹا ثابت کر دیا۔ سبحان اللہ!

تبصرہ ب:-

انہی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا عمل داؤھی کے مسئلے میں استدلال نہیں بن سکتا بلکہ عمل صحابی ہونے کی وجہ سے مردود ٹھہرتا ہے اب یہاں عبداللہ بن عمرؓ کا یہ طرز عمل استدلال کیسے بنا؟

حج بیت اللہ بھی کیا گڑگا کا اشیان بھی

راضی رہے رحمن بھی خوش رہے شیطان بھی

نوٹ:-

قارئین کرام! یہ جس وہ دلائل جن کے اوپر یہ لامذہب طبقہ دیہات میں نماز جمعہ کو فرض قرار

دے رہا ہے کیا خوب فرمایا اللہ تعالیٰ نے ﴿وَأَنَّ الْبَيْتَ الْحَرَامَ لَنَا وَالْحَرَامَ لِلْعَالَمِينَ﴾ لو کانوا یعلمون

(5) اسی عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم میں حدیث دی ہے کہ ”حنین کے دن بارش ہو رہی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے منادی کو حکم دیا کہ آج اپنی اپنی قیام گاہوں میں نماز پڑھنے کا اعلان کر دو اور وہ جمعہ کا دن تھا۔

تبصرہ الف:-

محققین کے سربراہ علی زلی کذاب کے اصول کے مطابق یہ حدیث قتادہؓ کی تالیس کی وجہ سے ضعیف ناقابل استدلال ہے (جزء قرأت صفحہ 59-93 جزء رفع یدین صفحہ 39) اور پھر نماز نبوی جدید سے سابقہ عادت کے طور پر خاموشی کے ساتھ یہ حدیث حذف کر کے خود پس ورق پر کیا ہوا دعویٰ جھوٹا ثابت کر دیا۔ والحمد للہ

تبصرہ ب:-

محققین کرام و عظام کی تحقیق کو دیکھئے اور داد دیجئے اسی نماز نبوی قدیم کے ایک صفحہ پہلے 249 پر حدیث دی گئی کہ مسافر پر بھی جمعہ فرض نہیں اور نماز نبوی جدید کے حاشیہ پر بھی تحقیق کرتے ہوئے کہا تھا کہ مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے تو کیا حنین میں آنحضرت ﷺ مسافر نہ تھے؟ یہ فلسفہ سمجھ میں نہیں آتا کہ جن کے ہاں نو (9) میل کا سفر قصر کی حد ہوان کے ہاں مدینہ سے حنین کی مسافت کیوں سفر نہیں ہے؟ دوسرے لفظوں میں یہ کہ نو (9) میل کا فاصلہ حد سفر ہے تو سینکڑوں میلوں کا فاصلہ حد سفر کیوں نہیں ہے؟

تبصرہ ج:-

ابو داؤد کی مذکورہ حدیث میں یہ ذکر ہی نہیں کہ یہ کون سی نماز تھی بس اتنا پتا چلتا ہے کہ جمعہ کا دن

کی روشنی میں اس تعارض کو حل فرمائیں لیکن تقلید (جو کہ گمراہی ہے) سے سخت پرہیز کیجئے، شکر۔

(10) محققین عظام نے مسئلہ بیان کیا کہ ”(جمعے کی نماز میں)۔۔۔۔۔ اگر دوسری رکعت بھی نہ پڑھا تو پھر چار رکعت پڑھے گا“ دلیل یہ دی ”ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعے کی ایک رکعت پڑھے وہ اس کے ساتھ دوسری رکعت ملائے“ (سنن دارقطنی)

تبصرہ:-

اس حدیث کا نمبر محقق کذاب ذہبی دوران نے 1592 دیا ہے جبکہ ہمارے پاس (بیروت دارالعرفہ) کی کتاب میں اس نمبر کی یہ حدیث ہے ہی نہیں بلکہ یہ حدیث 1590 نمبر کی ہے غالباً یہاں بھی محقق کا اپنی عادت کے مطابق کوئی مقصد ضرورت تھا لیکن ہم سمجھ نہ سکے۔ لیکن پھر ان روایت کی سند محقق دوران کے اصول کے مطابق ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی۔ ثی بن سعید ہے جو کہ مدلس ہے ”طبقات المدلسین لابن حجر واسماء المدلسین لسبوطی“ اور اس محقق کذاب کا اصول گذر چکا کہ مدلس کی عنعنہ روایت کسی صورت قبول نہیں ہے۔ (نور العینین صفحہ 138) فلماذا بعد الحق الا الضلال۔

(11) اسی مسئلے پر (اس عنوان کے تحت) ایک اور دلیل ابن عمرؓ کی یہی روایت بحوالہ بیہقی ۱۱۔

ہیں۔

تبصرہ:-

تبصرہ گذر چکا کہ یہ روایت محقق دوران کذاب زمان کے اصول کی رو سے سخت ضعیف ہے۔ کتاب کا حوالہ بدلنے سے روایت کا ضعف ختم نہیں ہوتا اسکی سند میں بھی وہی مدلس راوی تکی بن سعید ہے۔ فاین المفور۔

(12) محققین حضرات نے اس روایت کے بعد کہا ”ان روایات سے معلوم ہوا کہ ایک

رکعت بھی نہ پانے والا دور کعتیں نہیں پڑھے گا بلکہ چار رکعت ظہر کی پڑھے گا“ (نماز نبوی جدید) جبکہ دوسری کتاب نماز نبوی قدیم میں یہ کہا ہے ”اس حدیث کی رو سے نماز جمعہ کی دوسری رکعت کے سجدہ یا تشہد کو پانے والا (سلام پھیرنے کے بعد اٹھ کر) دور کعتیں ہی پڑھے گا (چار نہیں) کیونکہ اس کی فوت شدہ نماز دور کعتیں ہیں چار رکعتیں نہیں۔

تبصرہ الف:-

محققین حضرات سے دست بستہ عرض ہے کہ کم از کم اپنے مقلدین عوام کو بتادیں کہ اس میں کونسا فتویٰ قابل عمل اور صحیح ہے دونوں کتابوں میں تو کوئی وضاحت نہیں ہے اور نہ کسی کتاب میں رجوع کا اعلان ہے۔

تبصرہ ب:-

نماز نبوی قدیم کی عبارت سے معلوم ہو کہ ان محققین کو بھی ”امام کو رکوع میں پانے والا رکعت کو پانے والا ہے“ تسلیم ہے واللہ الحمد۔

دوران خطبہ میں دو رکعت پڑھ کر بیٹھنا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 253 جدید صفحہ 316)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے آپؐ کے پاس جمعہ کے خطبے کے دوران ایک صحابی آئے اور دو رکعت پڑھے بغیر بیٹھ گئے آپؐ نے ان فرمایا کہ کھڑے ہو کر دو رکعت پڑھ کر بیٹھو۔

تبصرہ:-

اس حدیث کا قرآن کریم کی آیت کے ساتھ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ اور (نماز نبوی جدید صفحہ 312) پر حدیث ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔۔۔۔۔

پھر خطبہ جمعہ شروع سے آخر تک خاموشی کے ساتھ سنتا ہے۔۔۔۔۔ کے ساتھ نیز صفحہ 319 پر حدیث ”۔۔۔۔۔ جمعہ کے خطبے میں جب تو پاس بیٹھنے والے کو ازراہ نصیحت کہے کہ چپ رہو تو بلا شبہ تو نے بھی انوکھا کام کیا“ کے ساتھ تعارض ہے۔ برائے کرم قرآن وحدیث کی روشنی میں اس تعارض کو حل فرمائیں، تقلید سے پرہیز لازمی ہے۔

(2) محققین نے مل کر اجتہاد کیا اور پھر لکھ دیا ”مگر کم از کم تعداد، یعنی تحیۃ المسجد والی ضروری ہیں۔“

تبصرہ:-

ضروری تو وہ عمل ہوتا ہے جو فرض ہو یا واجب ہو کیونکہ سنت یا مستحب ضروری نہیں ہوتا محققین مجتہدین حضرات یہ بات ذہن میں رکھیں کہ ”ضرورت اور ضروری“ اس کو کہتے ہیں جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔ اب محققین حضرات سے سوال یہ ہے کہ تحیۃ المسجد فرض ہے یا واجب؟ اگر ہے تو پھر محققین کا مسلک شاید یہ بھی ہو کہ (معاذ اللہ) صحابہ کرامؓ تارکین فرض تھے، کیونکہ حضرت عمرؓ عثمانؓ یحییٰؓ وغیرہ دوران خطبہ کسی قسم کا کلام یا نماز پڑھنے کو جائز نہیں مانتے تھے (شرح مسلم للنووی) نیز اصطلاحات فقہاء واجتہادات فقہاء کو لینے والے محقق یا مجتہد نہیں ہوتے مقلد ہوتے ہیں اور یہ تقلید تم اسی کتاب میں کرتے چلے آ رہے ہو مثلاً (نماز نبوی جدید صفحہ 83) ”غسل جنابت کے بعد اب ان احوال کا ذکر کیا جا رہا ہے جن میں غسل کرنا واجب، مسنون یا مستحب ہے۔“

تقلید ہے ہر دم اپنوں کی
تقید ہے ہر دم غیروں کی
خطبہ جمعہ کے مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 255 جدید 319)

اس عنوان کے تحت محققین عظام نے حق بات آخر کہہ ڈالی ہے، دیکھئے ”اس سے ثابت ہوا کہ دوران خطبہ (سامعین کو آپس میں) کسی قسم کی بات کرنی جائز نہیں ہے۔ بڑی خاموشی سے خطبہ مننا چاہئے البتہ خطیب اور سامع ضرورت کے وقت ایک دوسرے سے مخاطب ہو سکتے ہیں۔“

تبصر الف :-

محققین عظام نے پہلے کہا تھا (دوران خطبہ بھی) تحریۃ المسجد پڑھنا ضروری ہے اور اب کہتے ہیں بڑی خاموشی سے خطبہ سننا چاہئے۔ کوئی تحقیق درست ہے کم از کم اپنے مقلدین عوام کو تو بتا دیتے، کیونکہ جب تحریۃ المسجد پڑھے گا تو پھر خطبہ نہیں سن پائے گا اور اگر خطبہ سننے لگے تو پھر اس دوران تحریۃ المسجد نہیں پڑھ سکے گا۔

تیسرا باب :-

محققین حضرات نے یہاں بھی اپنی عادت فطریہ سے کام لیا ہے۔ یہ جو حدیث کے ترجمے کے دوران بریکٹ میں (سامعین کو آپس میں) الفاظ ڈالے ہیں یہ حدیث کے مطلب میں تبدیلی کی ایک مذموم کوشش ہے ﴿لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

جمعہ کا دن اور درود شریف کی کثرت

(نماز نبوی قدیم صفحہ 257)

اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”آپ ﷺ نے فرمایا جمعے کے دن مجھ پر بکثرت درود بھیجو تمہارا درود مجھے پہنچایا جاتا ہے“

توضیح :-

نہا زنجوی جدید سے یہ حدیث حذف کر دی محققین نے مل کر مشورے سے کیا ہوگا۔ لیکن دو

باتوں میں سے ایک ضرور ہے یا تو یہ حدیث اس وجہ سے حذف کی کہ یہ ضعیف تھی اگر وجہ یہ ہے تو پھر نماز نبوی قدیم کے پس ورق پر ان محققین نے جھوٹا دعویٰ کیا تھا اور سب محققین نے مل کر جھوٹ بولا تھا اگر ضعیف نہیں ہے تو پھر صرف ایک بات باقی رہتی ہے وہ یہ کہ درود شریف سے (معاذ اللہ) ان کو نفرت ہوگی۔ کم از کم ہمارے علم میں کوئی تیسری وجہ نہیں آ رہی۔

دروود سے جن کو نفرت ہو ایسی

اہل حدیث نام ان پر چتا نہیں

جمعے کی اذان

(نماز نبوی قدیم صفحہ 257 جدید صفحہ 320)

اس عنوان کے تحت محقق زیدی مجتہد نے دوسرے محققین کی رضامندی سے لکھا ہے ”مسجد کے اندر امام کے خطبے سے پہلے صرف ایک اذان ہے عام طور پر مساجد میں خطبے کی اذان سے قبل دی جانے والی اذان کا ثبوت سیدنا عثمانؓ کے دور سے بھی نہیں ہے لہذا اس سے احتساب کرنا چاہئے۔“

تیسرا:

اس بات کو ہم سفید جھوٹ اور صحابہ کرامؓ بالخصوص خلفائے راشدینؓ اور ان کی سنت سے نفرت کے سوا اور کیا نام دے سکتے ہیں جس بات پر پوری امت کا اجماع جو خصوصاً جن امام بخاریؒ کی جابجائیہ محققین تقلید کرتے چلے آ رہے ہیں مثلاً ”وجوب فاتحہ خلف الامام“ میں وغیرہ۔ وہی امام بخاریؒ فرماتے ہیں ”حضرت عثمانؓ کی خلافت کا جب دور آیا اور نمازیوں کی تعداد بڑھ گئی تو آپؓ نے ایک تیسری اذان کا حکم دیا (اقامت کے ساتھ) یہ اذان زوراء سے دی جاتی تھی اور بعد میں امت کا اسی پر عمل رہا۔ (بخاری المجموعہ۔ باب التآذین عند الخطبہ) کیا احناف کی

مخالفت اتنی اہم ہے کہ اس کے لئے اجماع امت کی مخالفت خلفائے راشدین کی سنت سے نفرت کو پروان چڑھایا جا رہا ہے۔ کیا اللہ کی سنائی ہوئی وعید سے بھی نہیں ڈرتے یہ لوگ ﴿وَبَشِّرِ غَيْرِ مَسِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُولَٰهُ مَا تُولٰٓئِي وَنُصْلَهُ جَهَنَّمَ ۚ وَءَاثَاتُ مُصْرِئٍ﴾

(2) یہاں دو محققین 'عبدالصمد رفیقی اور عبدالولی' نے مل کر حاشیہ میں کچھ لکھ دیا ہے ان دونوں محققین کو بھی بڑا تازہ ہوگا کہ ہم نے بڑی تحقیق کی۔ غیر مقلدین جاہل عوام یہ دیکھ کر بھی بڑی خوش ہوگی کہ ماشاء اللہ ہمارے کیا محققین ہیں لکھتے ہیں۔۔۔۔۔ عہد نبوت میں مدینہ منورہ اور اس کی آبادی کا حجم نسبتاً کم تھا۔۔۔۔۔ عہد عثمانی میں جب آبادی زیادہ ہوگئی تو تمام لوگ اذان کی آواز سن نہیں پاتے تھے۔۔۔۔۔ اس کا انتظامی حل یہ نکالا گیا کہ پہلے مسجد سے باہر بازار کے اندر زوراء کے مقام پر اذان دی جاتی اس سے کچھ ہی دیر بعد مسجد نبوی میں دوسری اذان ہو جاتی۔

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! کتاب میں تو زیدی صاحب نے دوسری اذعان کا انکار کیا تھا اور یہاں حاشیہ میں یہ دونوں محققین اقرار و اثبات کر رہے ہیں کہ کون سچا اور کون جھوٹا ہے یہ فیصلہ لامذہب عوام خود کریں ایک جانب تو لازماً جھوٹ ہے۔ لاریب فیہ

تبصرہ ہے:-

محققین حضرات نے دوسری اذان کی ابتداء کی علت آبادی کی زیادتی بیان کی ہے اب محققین عظام فی آخر الزمان سے حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا حضرت عثمانؓ کے دور سے لے کر آج تک آبادی میں کمی آئی ہے یا زیادتی، کمی کی بات تو آپ جیسے محققین ہی کر سکتے ہیں باقی دنیا تو یہی سمجھتی ہے کہ زیادتی ہوئی ہے اور کئی چند زیادتی ہوئی ہے لہذا محققین کی بیان کردہ علت اگر عہد عثمانی میں تام اور کامل تھی تو آج کے دور میں اکمل اور اتم ہے جب علت اکمل اور اتم طور پر موجود ہے تو پھر حکم یعنی

اذان ثانی تمہارے ہاں کیوں نہیں ہے کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ بیٹا ہو اور ماں نہ ہو۔

(3) نماز نبوی قدیم کی اس حاشیہ میں محققین نے لکھا تھا ”حضرت عثمان کا یہ اقدام بدعت نہیں ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ خلفائے راشدین میں سے ہیں۔“ تبصرہ:-

نماز نبوی جدید سے یہ الفاظ حذف کر دیئے ”کیونکہ حضرت عثمانؓ خلفائے راشدین میں سے ہیں“ کیا نماز نبوی جدید کے آنے تک حضرت عثمانؓ خلفائے راشدین میں سے نکل گئے تھے! یا ایران سے بھی کوئی فنڈ جاری ہوا ہے؟

(4) نماز نبوی قدیم کے حاشیہ میں مزید فرماتے ہیں ”ان کے دور میں مدینہ منورہ میں جب پہلی دفعہ اس اذان کی ضرورت محسوس کی گئی تو انہوں نے اسے حکم شرعی کے طور پر نہیں محض انتظامی حل کے طور پر جاری کیا تھا جسے باقی صحابہؓ کی تائید حاصل تھی اور ظاہر ہے کہ جس چیز پر صحابہ کرامؓ کا اتفاق ہو جائے وہ بدعت نہیں ہوا کرتی۔“

تبصرہ الف:-

ان محققین سے پوچھنا یہ ہے کہ اگر وہ اذان ثانی حکم شرعی نہ تھا تو پھر آپ حضرات کو کیوں یہ وضاحت کرنی پڑی کہ خلفائے راشدین کا عمل بدعت نہیں ہوتا وغیرہ نیز انتظامی امور میں تمام صحابہ کرامؓ کے اتفاق کی کیا ضرورت تھی؟ یہ ضرورت تو حکم شرعی میں ہوا کرتی ہیں نہ کہ انتظامی امور میں؟ نیز مسئلہ یہ پوچھنا ہے کہ کیا انتظامی امور کو حل کرنے کے لئے مزید اذانوں کی ضرورت ہو تو پھر آپ حضرات کا فتویٰ کیا ہوگا، نیز کیا اذان اور نماز بھی انتظامی امور میں شامل ہے یا حکم شرعی ہے نیز ﴿علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المہدیین﴾ حضرت عثمانؓ کا یہ عمل اس حدیث کے تحت آتا ہے یا نہیں، نیز اس حدیث کے مطابق آپ محققین عظام حضرت عثمانؓ کے اس

عمل کو سنت سمجھتے ہیں یا نہیں اگر جواب ہاں میں ہے تو پھر اس عمل کو سنت ثابت کرنے کے لیے آپ نے یہ دلیل کیوں دی۔ ”جس چیز پر صحابہ کرامؓ کا اتفاق ہو جائے وہ بدعت نہیں ہوا کرتی“ نیز آپ اس کو حکم شرعی نہیں مانتے تو پھر یہ کیوں ثابت کیا کہ بدعت نہیں ذرا یہ بتائیں کہ بدعت کے مقابلے میں کیا چیز آتی ہے ”انتظامی امور یا سنت“ محققین کا یہ فلسفہ سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت عثمانؓ کے اس عمل کے حکم شرعی ہونے کا انکار بھی کرتے ہیں اور پھر خود اس کا سنت ہونا بھی ثابت کرتے ہیں، شاید محققین کی نئی تحقیق کے مطابق، سنت ہونا حکم شرعی نہ ہو بلکہ انتظامی امر ہو۔ تو یہ ہیں چودھویں صدی کے محققین یا اللہ اہل ایمان کی حفاظت فرما۔ آمین!

(4) نماز نبوی جدید کے حاشیہ میں گل پاشی کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”عام طور پر جسے کے دن مساجد میں پہلی اذان کے نام سے دی جانے والی اذان مذکورہ اسباب و شرائط نہ ہونے کی وجہ سے نہ تو اذان عثمانی ہے اور نہ اذان محمدی اس لئے اسے مسنون اذان کہنا مشکل ہے۔“ تبصرہ:-

حضرت محقق صاحب سے سوال یہ ہے کہ کیا آج کے دور میں لوگ اس دور سے کم ہیں یا بقول آپ کے آج کے دور میں آبادی اس دور سے کم ہے کیا پوری امت غلط کرتی چلی آرہی ہے، چلو آپ بتائیں کہ کب تک یہ اذان مسنون تھی اور پھر اس کے بعد مسنون نہ رہی یعنی بدعت بن گئی کیونکہ سنت کے مقابلے میں بدعت آتی ہے اور ہاں آپ کے فرقہ لامذہبیہ کی مساجد تو انتہائی کم ہونے کی وجہ سے آپ کو دوپہس بلکہ کئی اذانوں کی ضرورت ہوگی آپ کئی اذانیں اپنے ہی بیان کئے ہوئے اسباب و شرائط کے مطابق دے سکتے ہیں۔ کیونکہ آپ کے ہاں تو یہ سنت نہیں بلکہ انتظامی امر ہے ویسے ایک بات پوچھنی ہے کہ نماز نبوی قدیم میں حضرت عثمانؓ کا یہ عمل سنت نہ تھا اور جدید میں سنت بن گیا تو کیا آپ کے ہاں کسی عمل کے سنت ہونے اور نہ ہونے کا مدار وقت گذرنا ہے کہ

فلاں وقت تک فلاں عمل سنت نہ ہوگا پھر سنت بن جائے گا۔

نماز عیدین

احکام و مسائل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 259 جدید 322)

(1) اس عنوان کے تحت حضرت علی کا اثر، حضرت عبداللہ بن عمر کا اثر، اور امام نووی کی تقلید دی ہے اس پر تفصیلی بحث ”عیدین کے روز غسل“ کے عنوان کے تحت گزر چکی ہے۔

(2) اسی عنوان کے تحت محققین عظام لکھتے ہیں ”نماز نبوی قدیم“ اس سے معلوم ہوا کہ عید گاہ میں پہنچ کر صدقہ الفطر ادا کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ اسے نماز عید کے لیے نکلنے سے پہلے ادا کرنا چاہئے۔ ”نماز نبوی جدید“ اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ الفطر نماز عید کے لیے جانے سے پہلے ادا کرنا لازم ہے اور اس میں تاخیر کرنا جائز نہیں۔“

تبصرہ:-

محققین حضرات سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ سب مل کر بیٹھ جائیں اور یہ تحقیق کریں کہ نماز نبوی قدیم میں مسئلہ صحیح ہے یا جدید میں یا دونوں میں صحیح ہیں یا دونوں غلط ہیں، قرآن وحدیث کی روشنی میں جواب مطلوب ہے۔ ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ اگر کسی سے نادانستہ تاخیر ہوگئی تو وہ کیا طرز عمل اختیار کرے گا۔ قرآن وحدیث کی روشنی میں بیان کریں۔ بینوا الفتوحوا

(3) اسی عنوان کے تحت حضرت انس کا اثر لائے ہیں ”سیدنا انس بن مالک جب شہر جا کر عید کی نماز باجماعت ادا نہ کر سکتے تو غلاموں اور اہل عیال کو جمع کرتے اور اپنے غلام عتبہ بن عبداللہ

کو شہر والوں کی نماز کی طرح نماز پڑھانے کا حکم دیتے۔“

تبصرہ الف:-

امام بخاری اس کو تعلیقاً لائے ہیں اسکی سند نہیں لائے ہم ذہبی دوران محقق علی زکی کذاب کے اصول ان کو یاد دلاتے ہیں ”یہ قول سفیان بن عیینہ سے ثابت نہیں سفیان 198ھ میں فوت ہوئے جبکہ امام ابوداؤد 202ھ میں پیدا ہوئے لہذا یہ قول منقطع ہونے کی وجہ سے ثابت نہیں ہے“ (جزء قرأت للبخاری صفحہ 49) ہم کہتے ہیں امام بخاری اور انس بن مالک کے درمیان کم از کم 200 سال کا فاصلہ ہوگا جب چار سال کی وجہ سے روایت قابل استدلال نہ تھی تو سینکڑوں سالوں کی انقطاع کیسے قابل استدلال بن گیا۔ نیز حدیث مرسل و منقطع آپ کے ہاں دلیل نہیں تو پھر تعلیقات سے استدلال کیسے۔

میٹھا میٹھا چپ چپ
کڑوا کڑوا تھو تھو

تبصرہ ب:-

اگر آپ کہیں کہ اسکی سند بیہقی میں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ بیہقی کی سند میں تو ایک راوی نعیم بن حماد ہے امام نسائی دارقطنی وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا ہے بلکہ امام ابو الفتح الازدی اور امام ابن عدی نے کہا ہے کہ یہ آدمی حدیثیں گھڑتا تھا وضاع الحدیث تھا (حاشیہ بیہقی) نعیم بن حماد وضاع الحدیث کی روایت تو آپ کے لئے صحیح دلیل ہو لیکن امام شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث جیسے محدث کی روایت احناف کی دلیل ہونے کی وجہ سے ضعیف ٹھہرے۔ فوالسفا علی تحقیقکم۔

عورتوں کے لئے عید گاہ میں آنے کا حکم

عید گاہ میں عورتیں

صحابیؓ ہے۔ اب ان محققین سے سوال یہ ہے کہ اب اس مقام پر صحابیؓ کا قول یا عمل کیونکر دلیل بن سکتا ہے؟ یہ بدلتے پھرتے کیوں؟ یا وہ اصول صرف احناف کی مخالفت کے لئے بنائے تھے جس میں آپ خود پھنس چکے۔ یہ قوم شیعہ والے پیانے صرف احناف کے لیے ہیں؟

تبصرہ ب:-

محققین حضرات اپنے اصول کے مطابق تقلید کر کے خود بھی گمراہ ہوئے اور اپنے مقلد عوام کو بھی گمراہ کیا۔ محقق علی زکی کذاب کی (کتاب نور العینین صفحہ 25) پر ہے، نبی ﷺ کی اطاعت اس لئے لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نمائندہ ہیں۔۔۔۔۔۔ اور پھر وہ معصوم بھی ہیں اور وحی کی راہنمائی بھی آپ ﷺ کو حاصل ہے جبکہ غیر نبی میں یہ تمام باتیں مفقود ہوتی ہیں اور اس سے

غلطیوں کا صدور ایک لازمی امر ہے لہذا ہر مسئلہ میں اس کی تقلید کرنا اور اس پر قول کو حجت سمجھنا گمراہی کا سبب ہے نیز صفحہ 23 پر لکھا ہے کہ تقلید بدعت اور گمراہی ہے۔ تو کیا یہ صحابہؓ اور امام نخعیؒ اور امام زہریؒ غیر نبی نہیں ہیں یا تمہارے ہاں نئی تحقیق کے مطابق یہ بھی کوئی ظلی بروزی وغیرہ انبیاء ہیں، نعوذ باللہ نہیں تو پھر تمہارا فتویٰ تمہارے متھے۔

تبصرہ ج:-

محققین کا نقل کردہ اثر عبداللہ بن عمرؓ کی سند میں ایک راوی محمد بن عجلان ہیں، 'عن' سے روایت کرتے ہیں جو محقق کذاب زمانہ ڈھمی دوران کے نزدیک ضعیف اور مدلس ہیں۔ (جزء رفع یدین صفحہ 77 جزء قرأت صفحہ 160) اور تسہیل الوصول میں محقق صاحب یوں تحریر فرماتے ہیں "اس کی سند محمد بن عجلان کی وجہ سے ضعیف ہے" صفحہ 277 اس کے باوجود اس روایت سے استدلال کرنا کسی تقیہ کا اثر تو نہیں؟

تبصرہ د:-

امام نخعیؒ اور امام زہریؒ کی تقلید اگر جائز ہے تو پھر امام ابو حنیفہؒ کی تقلید کیوں ناجائز ہے اگر ان کی تقلید جائز نہیں تو پھر آپ محققین حضرات نے یہ ناجائز کام کیوں کیا اور پھر اس ناجائز کام کو نماز نبوی کا نام کیوں دیا؟ فَرَمَنَ الْمَطْرَقَامُ تَحْتَ الْمِيزَابِ -

تبصرہ س:-

مشہور تابعی امام نخعیؒ کی روایت کے جو الفاظ ہیں نماز نبوی جدید میں محقق ڈھمی دوران اس پر جو تحقیق فرماتے ہیں "اس صحیح اثر سے معلوم ہوا کہ تکبیر کے مذکورہ الفاظ پڑھنا بھی صحیح ہے" جب کہ انہی الفاظ کے بارے میں دوسرے محقق شفیق الرحمن زیدی نماز نبوی قدیم میں یوں تحقیق فرماتے ہیں "اس حدیث کو امام ڈھمی نے سخت ضعیف بلکہ موضوع من گھڑت کہا ہے" ان دونوں محققین میں کون سچا ہے کون جھوٹا، ان محققین کے سامنے ہماری کیا حیثیت ہے اس لئے ہم کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے البتہ ایک بات جو ہمارے ذہن میں بیٹھ گئی ہے یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے۔

نماز عید کا طریقہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 263 جدید صفحہ 327)

(1) اس عنوان کے تحت لکھتے ہیں "پھر سینے پر ہاتھ باندھ کر دعائے استفتاح پڑھیں"۔

تبصرہ:-

تمام محققین حضرات سے باداب گزارش ہے کہ اس عبارت کے لئے دلیل کی ضرورت ہے کیا آپ محققین حضرات دلیل دینے کی زحمت گوارا کریں گے کیوں کہ کتاب کی ابتدا میں آپ حضرات نے فرمایا تھا کہ "اور یہ بھی ثابت ہوا کہ مسئلہ فتویٰ صرف وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو

قرآن وحدیث سے مدلل ہو۔

(2) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”پھر دعائے افتتاح ختم کر کے قرأت سے پہلے ٹھہر ٹھہر کر سات تکبیریں کہیں۔“ تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک سلسلہ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ہے اس بارے میں محدثین کا فیصلہ ہے کہ اگر عمرو بن شعیب اس سلسلے میں روایت کریں تو ضعیف ہوگی اگر دوسرے سلسلے سے روایت کریں تو صحیح، نیز ابن حجرؒ نے ان کو مدلسین میں شمار کیا ہے۔ (دیکھئے طبقات المدلسین)

(3) اسی عنوان کے تحت لکھتے ہیں ”پھر امام اونچی آواز سے اور مقتدی آہستہ آواز سے الحمد شریف پڑھیں، پھر امام اونچی آواز سے قرأت کریں اور مقتدی چپ چاپ سنیں۔“ تبصرہ:-

”امام کا اونچی آواز سے اور مقتدی کا آہستہ آواز سے الحمد شریف پڑھنا اس کے لئے محققین حضرات سے مستقل دلیل مطلوب ہے ورنہ تو محققین کے اپنے اصول (مسئلہ فتویٰ صرف وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن وحدیث سے مدلل ہو) کے مطابق مردود ہے۔

(4) اسی عنوان کے تحت نماز نبوی قدیم محققین حضرات فرماتے ہیں ”ان تکبیروں میں بھی رفع الیدین کریں اور ہر تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے، امام بیہقی نے نماز عیدین کی زائد تکبیرات میں رفع الیدین کرنے پر جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر اس تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے جو رکوع میں جانے سے پہلے کہتے۔۔۔۔۔۔“ (بحوالہ ابوداؤد)

تبصرہ الف:-

یہ حدیث محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے اس لئے استدلال کرنا محققین کو سودمند نہیں ہے کیوں کہ اس حدیث کی سند میں امام زہریؒ عن سے روایت کر رہے ہیں اب ان کے بارے میں اس محقق ڈھسی دوران کا تبصرہ سنئے ”زہری مدلس ہیں لہذا یہ سند ان کے عنعنہ کی وجہ سے ضعیف ہے“ (جزء قرأت صفحہ 43)

تبصرہ ب:-

محقق کی عبارت ”اور ہر تکبیر کے بعد ہاتھ باندھیں“ کے لئے محقق کے اصول کے مطابق قرآن وحدیث سے دلیل کی ضرورت ہے ورنہ تو محققین کے اپنے اصول (گذر چکا) کے مطابق یہ فتویٰ مردود ہے۔ وما علینا الا البلیغ

(4) اسی عنوان کے تحت نماز نبوی جدید میں محققین حضرات حاشیہ میں یوں لکھتے ہیں ”تکبیرات عیدین کے ساتھ رفع الیدین کرنے کی بابت رسول اللہ ﷺ اور صحابہؓ سے کوئی صریح دلیل منقول نہیں۔ امام ابن حزم اس کی بابت لکھتے ہیں ”رسول اللہ ﷺ سے قطعاً یہ ثابت نہیں کہ آپؐ نے ان تکبیروں میں رفع الیدین کیا ہے“، محقق العصر شیخ البانی بھی اس کی بابت لکھتے ہیں کہ یہ مسنون نہیں ہے۔۔۔۔۔۔ عطاء بن ابی رباح سے پوچھا گیا، کیا امام نماز عیدین میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کرے؟ انہوں نے جواب دیا ہاں وہ رفع الیدین کرے اور لوگ بھی اس کے ساتھ ہاتھ اٹھائیں، نیز امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ تکبیرات عیدین کے موقع پر ہاتھ اٹھانے چاہئیں اگرچہ میں نے اس کے متعلق کچھ نہیں سنا۔۔۔۔۔۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا بھی یہی موقف ہے۔۔۔۔۔۔ لہذا تکبیرات عید کے ساتھ رفع الیدین کرنا بہتر ہے۔“

تبصرہ الف:-

قارئین کرام! محققین کی عبارت کو غور سے پڑھیں، شروع میں محققین خود تسلیم کرتے ہیں کہ

تکبیرات عیدین کے ساتھ رفع الیدین کرنے کے بابت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے کوئی صریح دلیل منقول نہیں، اور پھر اس پر اپنے آئمہ کے اقوال بھی تھلید کر کے پیش کرتے ہیں، لیکن عبارت کے آخر میں دیکھیں چند آئمہ کرام کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں ”لہذا تکبیرات عید کے ساتھ رفع الیدین کرنا بہتر ہے“۔ محققین کرام سے باداب عرض ہے کہ یہ ان آئمہ کی تھلید نہیں تو پھر تھلید کس کا نام ہے۔

وہ قتل بھی کرتے ہیں تو چرچا نہیں ہوتا

ہم آہ بھی کرتے ہیں تو ہو جاتے ہیں بدنام

تبصرہ :-

اسی کتاب کے ”کلمہ اختتام“ میں محققین حضرات کی اپنے اندھے مقلدین کو کی ہوئی ایک نصیحت یاد دلاتے ہیں، کیونکہ دروغ گور حافظہ نباشد فرماتے ہیں ”اگر نمونے کے مطابق آپ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر کوئی نکتہ چینی کرے یا احادیث صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل بزرگوں اور آئمہ کے اقوال پیش کرے تو آپ اس کی نادانی سے اجتناب کرتے ہوئے عمل بالقرآن والحدیث پر کاربند رہیں“ کیونکہ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات روئے زمین کے تمام بزرگوں اور اماموں سے اعلیٰ وارفع ہے اسی طرح آپ ﷺ کی سنت اور طریقہ بھی زمین کے تمام طریقوں سے اعلیٰ وارفع ہے۔

عید سے متعلق مسائل

(نماز نبوی جدیدہ صفحہ 328)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سنن ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ ایک شخص نے مروان کے اس فعل پر اعتراض کرتے ہوئے کہا تم نے عید روز منبر لا کر سنت کی مخالفت کی

کیونکہ اس روز اسے نہیں لایا جاتا تھا۔“

تبصرہ :-

اس روایت کی سند میں ذہبی دوران، کذاب زماں کی تحقیق بے نظیر کے مطابق دوراوی مدلس ہیں ابو معاویہ، امام اعظم دونوں ’عن‘ سے روایت کر رہے ہیں ہمارا کیا قصور ہے یہ محقق خود کہتا ہے یہ حدیث ضعیف ہے سنن ”ابو معاویہ والاعمش مدلسون وعنعنوا“ یعنی یہ دونوں راوی مدلس ہیں اور روایت بھی عنعنہ ہے لہذا ضعیف ہے (جزء قرأت صفحہ 92) نیز فرماتے ہیں ”دوسرے یہ کہ اعمش مدلس ہیں اور مدلس کی غیر صحیحین میں ’عن‘ والی روایت ضعیف ہوتی ہے“ (جزء رفع الیدین صفحہ 82)

نماز اشراق

(نماز نبوی قدیم صفحہ 273 جدیدہ 340)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا! اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے آدم کے بیٹے! خالص میرے لئے چار رکعتیں اشراق کی اول دن میں پڑھ میں تجھے اس دن کی شام تک کفایت کروں گا“ (ابوداؤد)

تبصرہ :-

اس روایت کی سند میں ایک راوی کھول ہیں ’عن‘ سے روایت کر رہے ہیں اور ہیں مدلس (طبقات المدلسین لابن حجر) محققین کا اصول تو گزر چکا کہ مدلس ہونا ثابت ہو جائے چاہے ایک ہی دفعہ کیوں نہ ہو وہ سند ضعیف ہوگی (جزء رفع الیدین صفحہ 25) لہذا یہ حدیث اصول محققین کے مطابق ضعیف ہے۔

احكام الجنائز

(نماز نبوتی قدیم صفحہ 280 جدید 348)

اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سیدنا علیؑ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا! جو مسلمان دوسرے مسلمان کی دن کے اول حصے میں عیادت کرتا ہے تو ستر ہزار مغفرتیں اس کے لئے شام تک رحمت و مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔۔۔۔۔۔ نیز اس کے لیے بہشت میں باغ ہے۔“

تبصرہ:-

یہ بدلتے پیمانے اور بدلتے رنگ!

یہی محقق ڈھمی دوران علامۃ الدھر والقرہ (تسہیل الوصول صفحہ 347) پر اسی حدیث کو ضعیف کہتے ہیں اب نماز نبوی میں یہ حدیث صحیح کیسے بنی شاید کوئی مرزائی وحی آتری ہو چونکہ محققین نے صحیح احادیث کا دعویٰ کیا تھا، پھر تو اندھے مقلدین عرف غیر مقلدین عوام کے سامنے شرمندگی سے بھی بچنا تھا اس لئے یہ قوم شعیب والے پیانے استعمال کرنے لگے۔

میت کا غسل

(نماز نبوی قدیم صفحہ 287 جدید 357)

اس عنوان کے تحت حاشیہ میں ایک محقق لکھتے ہیں ”ناف سے گھنٹوں تک کی جگہ کپڑے سے ڈھانپ دی جائے اور دوران غسل میت کی شرمگاہ پر نظر پڑے نہ کپڑے کے بغیر اسے ہاتھ لگے۔۔۔۔۔ اگر زیر ناف بالوں کی صفائی باقی ہو تو کر لی جائے۔“

تہذیب

محققین کرام سے یہ مسئلہ حل طلب ہے کہ زیر تاف بالوں کی صفائی نظر کرے بغیر کیسے ہوگی؟ نیز ”زیر تاف بالوں کی صفائی“ کا فتویٰ دینے والے محققین سے عرض ہے کہ قرآن وحدیث سے دلیل بتائیں ورنہ تو تمہارے اپنے ہی اصول ”مسئلہ فتویٰ صرف وہی صحیح اور قابل عمل ہے جو قرآن وحدیث سے مدلل ہو“ کے مطابق یہ فتویٰ مردود ہے۔

جنازے میں سورۃ فاتحہ

(نماز نبوی قدیم صفحہ 292 جدید 364)

(۱) اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ”سیدنا ابوامامہ بن بہلؓ سے روایت ہے کہ نماز جنازہ میں سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے تکبیر کہی جائے پھر فاتحہ پڑھی جائے پھر نبی اکرم ﷺ پر درود اور میت کے لئے دعا کی جائے اس کے بعد سلام پھیر جائے“ (مصنف عبدالرزاق)

(2) اسی عنوان کے تحت دوسری حدیث دی ہے ”طلحہ بن عبد اللہ بن عوفؓ کہتے ہیں کہ میں نے سیدنا ابن عباسؓ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی تو آپؓ نے سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا میں نے یہ اس لئے کیا ہے تاکہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔“

تقریباً:-

قارئین کرام! اگر کوئی عاقل سمجھدار آدمی (بشرطیکہ ان محققین جیسا نہ ہو) تھوڑا سا غور کرے تو اسی حدیث سے یہ مسئلہ روز روشن کی طرح عیاں ہو رہا ہے کہ نماز جنازہ میں فاتحہ وغیرہ یعنی قرأت کرنا صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ کے دور میں معمول نہیں تھا ورنہ تو حضرت ابن عباسؓ کو یہ کہنے کی ضرورت ہی پیش نہ آتی کہ ”میں نے یہ عمل اس لئے کیا ہے تاکہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے“ ہر ذی فہم ذی شعور آدمی سمجھ سکتا ہے کہ جو عمل متواتر معمول بہ ہو اس کے بارے میں کوئی یہ نہیں کہے گا کہ میں نے یہ اس لئے کیا کہ یہ سنت ہے مثلاً مغرب فرض نماز کے بعد دو رکعت سنت ہے اس کے بارے

میں کوئی یہ نہیں کہے گا کہ میں نے یہ اس لئے پڑھے تاکہ تم لوگوں کو معلوم ہو کہ یہ سنت ہے۔ اور پھر خصوصاً محققین حضرات نے نسائی کے حوالے سے جو بعد والی حدیث دی ہے نسائی کے اسی باب کے تمام احادیث ہمارے اس دعویٰ کو تقویت دے رہی ہیں۔ مثلاً طلحہ بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھ کر جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے عبد اللہ بن عباسؓ کا ہاتھ پکڑ کر (نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھنے کے بارے میں) پوچھا کہ آپ تو قرأت کر رہے تھے تو ابن عباسؓ نے فرمایا ہاں یہ بھی سنت اور حق ہے۔ مسئلہ بالکل واضح ہے کہ نماز جنازہ میں قرأت فاتحہ خیر القرون میں معمول نہیں تھا تب ہی تو طلحہ بن عبد اللہؓ کو حضرت ابن عباسؓ کے فاتحہ پڑھنے میں اشکال ہوا۔

☆☆☆☆☆

پہلی دعا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 293 جدید صفحہ 364)

اس عنوان کے تحت حدیث دی ہے ﴿اللهم اغفر لحینا ومیتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذکرنا وانثانا، اللهم من احببته ----- اللهم لا تحرمنا اجره ولا تضلنا بعده﴾ (ابن ماجہ۔ ابوداؤد)

تبصرہ الف:-

اس روایت کی ابن ماجہ والی سند میں ایک راوی یحییٰ بن ابی کثیر مدلسؓ عن سے روایت کر رہے ہیں (سماع کی تصریح موجود نہیں ہے) اور یہ راوی محقق کذاب ڈھسی دوران کے مذہب کے مطابق مدلس ہیں، (جزء قرأت صفحہ 121) لہذا یہ روایت محققین کے اپنے ہی اصول کے تحت ضعیف ٹھہری۔

تبصرہ ب:-

ابوداؤد والی روایت کی سند میں محمد بن اسحاقؓ راوی عن سے روایت کر رہے ہیں اور یہ راوی بھی محقق کذاب کے نزدیک مدلس ہیں (جزء قرأت صفحہ 49) اور (تسبیل الوصول صفحہ 377) لہذا یہ روایت دونوں سندوں کے اعتبار سے محققین کے اصول مطابق سخت ضعیف ٹھہری۔

چوتھی دعا

(نماز نبوی قدیم صفحہ 294)

اس عنوان کے تحت دعائے ہیں ﴿اللهم عبدک وابن امتک احتاج الی رحمتک----- وان کان مسیئاً فجاوز عنه﴾ (حاکم) تبصرہ:-

اس حدیث کو یہاں محقق کذاب زماں نے صحیح کہا ہے جبکہ اس حدیث کو خود اسی محقق نے (تسبیل الوصول صفحہ 355) پر ضعیف کہا ہے ایک کتاب میں تو ضرور جھوٹ بولا ہے ورنہ تو رجوع کا اعلان کرتے تو کیا ہم ”کذاب“ کہنے میں حق بجانب نہیں ہیں؟

جنازے کے مسائل

(نماز نبوی جدید صفحہ 367 قدیم صفحہ 295)

(1) اس عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں ”سنت یہ ہے کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ اور دعائیں آہستہ پڑھی جائیں“ (نسائی) تبصرہ الف:-

یہ حدیث محققین کے اصول کے مطابق ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ابن شہاب زہریؒ

ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں۔ اس پر محقق کذاب زمان کا تبصرہ بقلم خود سنئے "زہری مدلس ہیں لہذا یہ سداً نگی عنعنہ کی وجہ سے ضعیف ہے" (جزء قرأت صفحہ 43)

تبصرہ ب:-

اس سے دو صفحے پہلے حاشیہ میں محقق بے بدل عبدالصمد رفیق نے لکھا تھا "اس سے جہری قرأت بھی ثابت ہوئی" اور اب دوسرا محقق زیدی صاحب فرماتے ہیں کہ "آہستہ پڑھنا سنت ہے" محققین حضرات کو چاہئے تھا کہ پہلے آپس میں کسی ایک تحقیق پر مفاہمت یا سمجھوتہ تو کر لیتے۔ کتاب ایک ہے محققین کئی ہیں اور تحقیقات متضاد۔ آئمہ کرام کے بارے میں بدزبانی کرنے والے ایسے ہی ہوتے ہیں۔

(2) دوسری حدیث لائے ہیں کہ "سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے جنازے میں (تعلیماً) فاتحہ

بلند آواز سے پڑھی"

تبصرہ الف:-

"تحقیق ایسی جو سرچڑھ کے بولے" قارئین کرام! محققین کی تحقیق ذرا غور سے پڑھیں۔ ان دونوں احادیث میں محققین نے بڑا زبردست تعارض پیدا کیا ہے۔ پہلے یہ حدیث عبداللہ ابن عباسؓ کی پوری پڑھیں۔ طلحہ بن عبداللہ بن عوفؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے جنازہ پڑھا انہوں نے فاتحہ الکتاب اور ساتھ ایک سورۃ پڑھی اور جہر فرمایا یہاں تک کہ ہم نے بھی سنا جب وہ فارغ ہوئے تو میں نے ان کا ہاتھ پکڑ کے پوچھا (فاتحہ اور سورۃ پڑھنے کے بارے میں) تو انھوں نے فرمایا کہ یہ سنت اور حق ہے" قارئین کرام! ذرا غور سے محققین کے بیان کردہ مطلب کے مطابق اب اس پوری حدیث کا مطلب یہ بنا کہ سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے تعلیماً فاتحہ

جہر پڑھی۔ جب طلحہ بن عبداللہ بن عوفؓ نے پوچھا تو فرمایا کہ یہ (فاتحہ جہر پڑھنا) سنت اور حق ہے۔ یعنی خلاصہ یہ نکلا کہ فاتحہ جہر اپڑھنا سنت اور حق ہے جبکہ اس سے پہلے محقق صاحب نے حدیث دی تھی کہ "سنت یہ ہے کہ فاتحہ آہستہ پڑھی جائے" اب دونوں حدیثوں میں کتنا بڑا تعارض ہوا کہ ایک حدیث کے مطابق جہر اپڑھنا سنت ہے دوسری میں آیا کہ نہیں بلکہ آہستہ پڑھنا سنت ہے۔ اب محققین کرام سے باادب التماس ہے کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں اس تعارض کو حل فرمائیں کہ کون سا طریقہ سنت ہے۔

تبصرہ ب:-

اگر محققین آئمہ کرام فقہاء و مجتہدین پر اعتماد کرتے اور خود آخری زمانے کے "فضلو واصلو" والے مجتہد بن کر نہ بیٹھتے تو ان کو یہ آسان سی بات سمجھ میں آ جاتی کہ ابن عباسؓ نے جنازہ میں سورۃ فاتحہ تعلیماً پڑھی تھی نہ کہ جہر تعلیماً تھا۔ باقی تفصیل پیچھے گذر چکی۔

(3) اسی عنوان کے تحت حدیث لائے ہیں "نبی اکرم ﷺ نے شہداء کو خون سمیت دفنانے کا حکم دیا۔ ان پر نماز جنازہ پڑھی۔ نہ انہیں غسل دیا"

تبصرہ:-

قارئین کرام! محققین نے بخاریؒ کی جو حدیث دی ہے اسی کے متصل دوسری حدیث میں ہے "نبی کریم ﷺ ایک دن نکلے اور شہدائے احد پر نماز جنازہ پڑھی جیسے میت کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے" (بخاری کتاب الجنائز باب الصلوۃ علی الشہید) نیز ایک اور حدیث بھی بخاریؒ میں ہے "رسول اللہ ﷺ نے آٹھ سال بعد (وفات سے کچھ پہلے) غزوہ احد کے شہداء کا جنازہ پڑھا" (بخاری المغازی باب غزوہ احد) اس کے علاوہ شہید پر جنازہ پڑھنے کی روایات (ابوداؤد ابن ماجہ مستدرک طحاوی بیہقی) وغیرہ میں ہیں۔ اب محققین سے ایک عرض ہے کہ برائے کرم پہلے ان

تبصرہ:-

ابوداؤد کی جس روایت میں قبر گہری کھودنے کا بیان ہے اس کا ایک راوی سفیان ثوری ہیں اور "عن" کے ساتھ روایت کر رہے ہیں لہذا اس روایت کو صحیح کہنے والے محقق علی زئی کذاب کا تبصرہ سنئے "لہذا سفیان ثوری" (جو کہ ضعیفاء اور مجاہل سے تدلیس کرتے تھے) کہ یہ معنعن (عن والی) روایت ضعیف ہے" (نور العینین صفحہ 138)

اپنی لات اپنے منہ پر:

(2) اسی عنوان کے تحت ایک اور حدیث دی ہے "میت کو قبر کے پاؤں کی طرف سے قبر میں داخل کریں" (ابوداؤد)

تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک راوی امام شعبہ ہیں ان کے بارے میں محقق کذاب کی تحقیق سنئے "وہ امام شعبہ کے وہم کی وجہ سے ضعیف ہے" (تہذیب الوصول صفحہ 159-163) لہذا یہ حدیث بھی حق کذاب کی تحقیق کے مطابق ضعیف ہے

(3) اسی عنوان کے تحت محققین حضرات فرماتے ہیں "میت کو قبر میں رکھتے ہوئے یہ دعا پڑھیں" ﴿بسم الله وعلى ملق رسول الله﴾ (ابوداؤد)

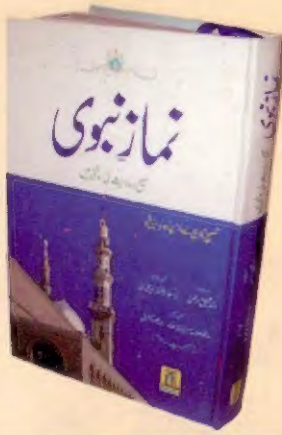
تبصرہ:-

اس روایت کی سند میں ایک قنادہ ہیں جو "عن" کے ساتھ روایت کر رہے ہیں ان کے بارے میں بھی نماز نبوی سے شائد ارفیق علی زئی کذاب کا تبصرہ سنئے "یہ روایت قنادہ کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف ہے" (جزء قرأت صفحہ 93-59 جزء رفع الیدین صفحہ 39) ڈھسی دوران کی اس عمدہ تحقیق کے ہوتے ہم جیسوں کی کیا حیثیت کہ مزید تبصرہ کریں۔

کلمہ اختتام

الحمد لله! اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہماری یہ حقیر سی کاوش پایہ تکمیل کو پہنچی یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس نے ہمیں غیر مقلدین کو آمینہ دکھانے کی ہمت و توفیق عطاء کی چونکہ غیر مقلدین اس کتاب پر بڑے نازاں تھے تو اس مقام پر ہم نماز نبوی کے شریک کار محقق حافظ صلاح الدین یوسف کے وہ الفاظ جو انہوں نے تفسیر احسن البیان کے مقدمہ میں لکھے ہیں کو کافی سمجھتے ہیں انہوں نے لکھا ہے "یہ مختصر تفسیر (ہماری طرف سے کتاب) ایک آمینہ ہے، جس میں وہ اپنے اخلاق و کردار کی پستیوں کو اور اپنی سیرت کے خدو خال کو واضح طور پر، اگر دیکھنا چاہیں تو دیکھ سکتے ہیں۔ یہ حضرات اس آئینے میں اپنی شکل گہری ہوئی دیکھیں تو آئینے کو برا نہ سمجھیں۔ اس کی وجہ سے جیس بہ جیس نہ ہوں اور اس پر خفگی و برہمی کا اظہار نہ کریں۔ بلکہ اپنے اخلاق و کردار کی اصلاح کریں اپنے "روئے زیبا" کو سنواریں اور اپنی سیرت کے خدو خال کو درست کریں" مزید برآں قارئین! اسے گزارش ہے کہ اگر اس کتاب میں کوئی غلطی ہو تو اسے انسانی کمزوری سمجھیں کہ غلطیوں سے پاک صرف اللہ کی کتاب ہے۔ اطلاع کرنے پر ہم مشکور ہوں گیا اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ ہماری اس کاوش کو قبول فرمائیں اور ان تمام احباب خصوصاً بھائی نوید صاحب اور بھائی اسماعیل صاحب جنہوں نے ہمارے ساتھ ہر ممکن تعاون فرمایا اور قاضی محمد اشرف ہاشمی صاحب جنہوں نے ہمیں لائبریری کے لئے جگہ فراہم کی اللہ تعالیٰ ان سب کی تعاون کو قبول فرمائیں۔ آمین

عطاء اللہ عمر



غیر مقلدین خود اپنے اکابرین کی نظر میں

غیر مقلدین کے امام (محمد حسین بنا لوی) فرماتے ہیں

پچیس برس کے تجربے سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں (رسالہ اشاعت السنہ نمبر ۲ جلد ۱ طبع ۱۸۸۸ء)

غیر مقلدین کے دوسرے (امام قاضی عبدالواحد خان پوری) فرماتے ہیں

پس اس زمانے کے جھوٹے اہل حدیث مبتدعین، مخالفین، سلف الصالحین جو حقیقت ما جاء بہ الرسول سے جاہل ہیں وہ صفت میں وارث اور خلیفہ ہوتے ہیں، شیعہ و روافض کے، جس طرح شیعہ پہلے زمانوں میں باب کفر و نفاق اور مدخل ملاحدہ زنادقہ کے تھے اسی طرح ہر جاہل اہل حدیث اس زمانے میں ملاحدہ زنادقہ منافقین کے باب اور مدخل ہیں۔
سبحان للہ ما اشبه البیلة البارحة (اظہار کفر ثناء اللہ بجمع اصول امانت باللہ)

Faran: 0302-2691277



إدارة الرشید کراچی

جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن

Tel: 021-34928643 Cell: 0321-2045610
E-mail: ldaturrasheed@gmail.com